

**RECOMPOSICIÓN RELIGIOSA DE GRUPOS
CRISTIANOS EN LA CIUDAD DE PASTO: EL CASO DE
LOS NEOPENTECOSTALES**

**ANGELA MERCEDES ENRÍQUEZ GARCÍA
OSCAR EDUARDO SALAS ZAMBRANO**

**UNIVERSIDAD DE NARIÑO
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS
PROGRAMA DE SOCIOLOGÍA
SAN JUAN DE PASTO
2008**

**RECOMPOSICIÓN RELIGIOSA DE GRUPOS
CRISTIANOS EN LA CIUDAD DE PASTO: EL CASO DE
LOS NEOPENTECOSTALES**

**ANGELA MERCEDES ENRÍQUEZ GARCÍA
OSCAR EDUARDO SALAS ZAMBRANO**

Monografía para optar el título de Sociólogos

Asesor:

JAIRO PUENTES PALENCIA

**UNIVERSIDAD DE NARIÑO
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS
PROGRAMA DE SOCIOLOGÍA
SAN JUAN DE PASTO
2008**

**LAS IDEAS Y CONCLUSIONES APORTADAS EN LA TESIS DE GRADO SON
RESPONSABILIDAD EXCLUSIVA DE LOS AUTORES**

**Artículo Uno del Acuerdo No. 324 de Octubre de 1966, emanada del
Honorable Consejo Directivo de La Universidad de Nariño**

Nota de Aceptación:

Director

Director

Jurado

Jurado

San Juan de Pasto, Junio de 2008

TABLA DE CONTENIDO

Introducción	9
1. Objetivos.....	13
2. Marco de referencia.....	14
2.1 Marco teórico.....	14
2.1.1 Elementos constantes en la religión.....	14
2.1.2 La religión a la luz de Durkheim.....	16
2.1.3 La religión desde la teoría weberiana.....	18
2.1.4 La religión desde una perspectiva contemporánea.....	29
2.1.5 ¿Sectas, nuevos movimientos religiosos o sectas destructivas?.....	33
2.1.6 Congregaciones religiosas neopentecostales.....	37
2.2 Marco conceptual.....	37
2.3 Marco contextual.....	42
2.4 Marco legal.....	42
2.5 Marco histórico.....	46
2.5.1 Origen y evolución del protestantismo.....	46
2.5.2 Evolución del protestantismo en América Latina y Colombia.....	50
3 Categorías universales: tendencias generales de los grupos cristianos neopentecostales.....	56
3.1 Génesis de los movimientos cristianos neopentecostales.....	56
3.2 Estructura organizativa.....	62
3.3 Oferta espiritual: atributos de los bienes simbólicos y su repercusión en el comportamiento del adepto.....	68
3.3.1 ¿Qué se entiende por bien simbólico?.....	70
3.3.2 Atributos tangibles de los bienes simbólicos: “oportunidad de cambio en el modo de vida”.....	71
3.3.3 Atributos intangibles de los bienes simbólicos: “el encuentro con lo sagrado”.....	75
3.4 Proyección social de los grupos neopentecostales.....	77
3.5 Mecanismos de conquista y expansión.....	83
Categorías particulares.....	87
4. Ministerio Apostólico y Profético Salem: categorías particulares.....	88
4.1 Reseña Histórica y génesis.....	88
4.2 Estructura organizacional y funciones del Ministerio Apostólico y Profético Salem.....	90
4.3 Oferta espiritual del Ministerio Apostólico y Profético Salem: atributos del	97

bien simbólico y su repercusión en el comportamiento del adepto.....	
4.3.1 Morfología del bienes simbólico	97
4.3.2 Atributos tangibles del bien simbólico: “oportunidad de cambio en el modo de vida”.....	99
4.3.3 Atributos intangibles de el bien simbólico: “el encuentro con lo sagrado”.....	105
4.4 Funcionalidad social del Ministerio Apostólico y Profético Salem: proyección y aporte ante la sociedad.....	110
4.5 Estrategias de conquista y expansión del Ministerio Apostólico y Profético Salem: el contrapunteo de almas.....	113
5. Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional: categorías particulares.....	116
5.1 Reseña histórica y génesis.....	116
5.2 Estructura organizacional y funciones de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional.....	119
5.3 Oferta espiritual de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional: atributos del bien simbólico y su repercusión en el comportamiento del adepto.....	121
5.3.1 Morfología del bienes simbólico.....	121
5.3.2 Atributos tangibles del bien simbólico: “oportunidad de cambio en el modo de vida”.....	122
5.3.3 Atributos intangibles del bien simbólico: “el encuentro con lo sagrado”	126
5.4 Funcionalidad social de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional: proyección y aporte ante la sociedad.....	129
5.5 Estrategias de conquista y expansión de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional: el contrapunteo de almas.....	130
6. Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca: categorías particulares.....	133
6.1 Reseña histórica y génesis.....	133
6.2 Estructura organizacional y funciones de la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca.....	137
6.3 Oferta espiritual de la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca: atributos del bien simbólico y su repercusión en el comportamiento del adepto.	146
6.3.1 Morfología del bienes simbólico perteneciente a la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca.....	146
6.3.2 Atributos tangibles del bien simbólico: “oportunidad de cambio en el modo de vida”.....	147
6.3.3 Atributos intangibles del bien simbólico: “el encuentro con lo sagrado”..	147
6.4 Funcionalidad social de la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca:	151

proyección y aporte ante la sociedad.....	
6.5 Estrategias de conquista y expansión de la Iglesia Cristiana Integral Casa	151
Sobre La Roca: el contrapunteo de almas.....	
Conclusiones	155
Bibliografía	159
Anexos	161

RESUMEN

El fenómeno religioso en occidente, debido a su estado de secularización en comparación con oriente, manifiesta un crecimiento continuo de nuevas manifestaciones religiosas y filosofías espirituales, situación visible en la considerable disminución de adeptos activamente practicantes de las instituciones religiosas tradicionales, que ahora buscan respuesta a sus necesidades en otro tipo de congregaciones expuestas en un panorama de pluralidad religiosa

ABSTRACT

The religious phenomenon in the West because of its state of secularism in comparison with eastern says continued growth of new religious expressions and spiritual philosophies, visible position on the considerable decrease of actively practicing followers of traditional religious institutions, which now seek to answer their needs in other congregations exposed in a panorama of religious plurality

INTRODUCCIÓN

La religión - más allá de ofrecer una visión meramente espiritual de la realidad, explicar el objeto de la presencia humana dentro de un entorno y a la vez otorgarle una misión a su existencia - se constituye como un fenómeno de integración, representatividad y de función reguladora dentro del orden social; por tanto, es justificable el someter dicho fenómeno a un constante análisis sociológico que permita identificar las circunstancias que propician su apareamiento, evolución y constante adaptación a las cambiantes condiciones sociales de la alta modernidad.

Es claro que la necesidad religiosa se ha mantenido a pesar de enfrentar múltiples obstáculos, lejos de muchos pronósticos que llegaron a erradicarla por completo, ésta, ha adoptado diferentes manifestaciones e implementado novedosos mecanismos y estrategias para propagarse y preservar la importancia dentro de lo cotidiano como un fenómeno cultural de notoria vigencia. El fenómeno religioso en occidente, debido a su estado de secularización en comparación con oriente, manifiesta un crecimiento continuo de nuevas manifestaciones religiosas y filosofías espirituales, situación visible en la considerable disminución de adeptos activamente practicantes de las instituciones religiosas tradicionales, que ahora buscan respuesta a sus necesidades en otro tipo de congregaciones expuestas en un panorama de pluralidad religiosa.

La ciudad de Pasto, al estar inmersa en los procesos de globalización y a pesar de estar históricamente ligada a la Iglesia Católica, no es extraña a esta realidad que se manifiesta primordialmente en el creciente aumento de iglesias cristianas de tendencia neopentecostal, es decir, congregaciones religiosas de características altamente relacionadas a la doctrina evangélica fundamentalista de muchas sectas cristianas, pero de expresiones diferentes en sus prácticas; los grupos neopentecostales aducen una notoria capacidad de congregación en relación a otras comunidades protestantes y grupos no evangélicos de apoyo extranjero presentes en la región con relativa antigüedad; además parecen ser más atractivos mostrando una fuerte tendencia a crecer tanto en número de fieles como en cobertura religiosa.

Comprender el proceso de pluralización y recomposición religiosa cristiana y más específicamente dentro del género de los neopentecostales en la ciudad de Pasto, constituye el objetivo general de ésta investigación. A partir de esta meta central se plantearon objetivos específicos que constituyen diferentes dimensiones y perspectivas del fenómeno religioso que en conjunto brindan la posibilidad de traducir un panorama amplio al respecto: en primera instancia el trabajo buscó identificar el momento histórico en el que surgen tales denominaciones como

fuente necesaria para establecer el periodo de transición hacia la diversidad religiosa; otro interés radicó en la descripción de las formas de organización o estructura jerárquica interna de las congregaciones, las cuales dan forma y sentido a las organizaciones y se traducen en los canales de comunicación, difusión y conquista de la oferta espiritual de cada iglesia. Así mismo, el trabajo pretende establecer las principales características de los bienes simbólicos entendidos como el producto inmaterial dirigido a la satisfacción de necesidades espirituales y reales del creyente, además de ser una forma de identidad y representatividad dentro del amplio menú religioso neopentecostal de la sociedad. Al mismo tiempo, la investigación analizó la incidencia del bien simbólico en dos sentidos: tanto en el comportamiento de los adeptos, expreso en cambios concretos como en la percepción frente al mundo y la construcción de nuevos estilos de vida, como a nivel colectivo, es decir en identificar las funciones sociales que lideran dichas congregaciones neopentecostales. Finalmente, el trabajo se interesó en conocer los mecanismos y estrategias utilizadas para la promoción de la oferta espiritual y la conquista de nuevos adeptos.

Ahora bien, el problema es establecer cómo y en qué condiciones surgen este tipo de congregaciones religiosas, qué hay de novedoso en su accionar y qué características determinan su organización y continua transformación. Para tal fin, la investigación se orientó en base a las siguientes preguntas:

- ¿Cuál es el contexto sociocultural en el que surgen estas congregaciones religiosas?
- ¿Cómo ha sido el proceso de recomposición religiosa presente en las nuevas congregaciones religiosas neopentecostales?
- ¿Cuál es su forma de organización y cómo operan?
- ¿Cuáles son las principales características de los bienes simbólicos suscritos en la propuesta de las congregaciones religiosas neopentecostales?
- ¿Qué estrategias emplean para captar adeptos y expandir su doctrina?
- ¿Qué mecanismos utilizan para transformar las concepciones religiosas y los comportamientos de sus integrantes?
- ¿Qué funciones sociales lideran las congregaciones religiosas neopentecostales dentro de su comunidad?

La realidad actual muestra un notable crecimiento de diferentes expresiones religiosas; a pesar de las conquistas de la modernidad, el sentimiento espiritual se niega a desaparecer tomando novedosas formas por demás bastante atractivas para los individuos ávidos de consuelo espiritual y social. Lo sagrado y la religión son una constante en el transcurso de la sociedad, y como tal este fenómeno social es digno de ser estudiado en su evolución y sus innovaciones.

La ciudad de Pasto no es ajena a la presencia de este tipo de fenómenos que impactan por sus particularidades; no deja de sorprender que un buen número de fieles opten por otro tipo de ofertas espirituales de características bastante diferentes a las tradicionales, más aún si tomamos como referencia que por muchos años Pasto ha sido constante bastión de la Iglesia Católica razón por la cual es conocida como la “ciudad teológica de Colombia”. La creciente influencia de estas novedosas sectas cristianas neopentecostales, obliga a reflexionar sobre el proceso de recomposición religiosa cristiana local, contradiciendo pronósticos que extirpaban la religión de raíz y tomando otras connotaciones; de igual manera se hace necesario pensar e investigar dentro de la propuesta y oferta simbólica perteneciente a los grupos neopentecostales cristianos que los identifica y diferencia de la Iglesia Católica e inclusive del protestantismo tradicional, en donde los creyentes buscan satisfacer toda una serie de necesidades en este tipo de organizaciones religiosas que responden articuladamente a dichas demandas.

Estas iglesias describen un notable compromiso de sus miembros para con el culto, que cualquier institución de orden religioso envidiaría para sí; otra característica que llama la atención es la capacidad de arropar a grupos sociales difíciles, principalmente jóvenes, quienes por lo tradicional se muestran renuentes a los servicios y ceremonias religiosas, igualmente transforman sus convicciones y de esta forma hacerlos partícipes inclusive en movimientos políticos; además manifiestan una necesidad incontenible de expresar y promover aquello que consideran como verdad irrefutable, para lo cual ingresan incluso en espacios y recintos de difícil acceso como, universidades, plazas y parques públicos, entre otros tantos lugares donde confluyen gran cantidad de personas. Estos simples elementos y las manifestaciones públicas que realizan constantemente, dan cuenta de su notable capacidad congregacional y por tanto de la importante responsabilidad social que sobre sus líderes recae. Las anteriores reflexiones dan fundamento a reconocer la necesidad de un estudio sociológico que arroje algunos aportes básicos para la comprensión de este fenómeno cada día más influyente en los diferentes ámbitos locales y del que la opinión pública en general manifiesta un conocimiento superficial.

La metodología utilizada para la realización de este trabajo responde al método cualitativo bajo el enfoque interpretativo fundamentando el interés por la comprensión holística del fenómeno religioso. Así mismo el tipo de estudio histórico-hermenéutico permite ahondar y analizar las dinámicas y transformaciones de la religión. La información obtenida en la investigación es producto de un acercamiento previo realizado durante una etapa exploratoria; gracias a las entrevistas preliminares con asesores, expertos en el tema religioso, sacerdotes, pastores y líderes de diferentes congregaciones, se logró ampliar el conocimiento del panorama religiosos de la ciudad y definir con claridad y argumentos validos, un universo poblacional que a su vez permita obtener los

resultados que en los objetivos se había propuesto, perfeccionar los instrumentos de recolección de la información y definir claramente las características del tipo de congregación que se quería estudiar; posteriormente se realizó una fase de revisión bibliográfica y de documentación pertinente para obtener los elementos necesarios para abordar con propiedad el tema; A pesar que el fenómeno de recomposición religiosa y el neopentecostalismo no han sido abordados por otros autores en nuestra región, existe bibliografía al respecto que sustentó teóricamente el trabajo, acoplándolo a las características y particularidades que el fenómeno connota en Pasto, sin embargo, el estudio en su exploración ofrece la posibilidad de continuar ahondando en la temática, cimentando las bases y precedentes como insumos básicos en la comprensión de la dinámica y naturaleza del componente religioso. Finalmente se desarrolla una fase de campo en donde la observación participante, la descripción continua del proceso a través de los diarios de campo y el desarrollo de las entrevistas semiestructuradas permitieron conocer los datos más relevantes que sustentan la elaboración del presente informe, ésta fase se desarrolló durante siete meses, en donde se aplicó las técnicas e instrumentos de recolección de información a adeptos, pastores y líderes espirituales pertenecientes a las congregaciones elegidas como universo poblacional, es decir al Ministerio Apostólico y Profético Salem, La Iglesia Ministerial de Dios de Jesucristo Internacional y la Iglesia Integral Cristiana Casa sobre La Roca .Las entrevistas realizadas, permitieron obtener un equilibrio entre la información obtenida y la documentación requerida para el sustento teórico.

1. OBJETIVOS

1.1 Objetivo general

Comprender el proceso de recomposición religiosa cristiana de grupos neopentecostales presentes en la ciudad de Pasto departamento de Nariño.

1.2 Objetivos específicos

- Identificar el momento en el que surgen los grupos cristianos neopentecostales en la ciudad de San Juan de Pasto.
- Describir las formas de organización y/o estructura jerárquica interna de las congregaciones religiosas neopentecostales.
- Establecer las principales características de los bienes simbólicos suscritos en la propuesta de los grupos cristianos neopentecostales
- Identificar las funciones sociales que lideran las congregaciones religiosas neopentecostales dentro de su comunidad.
- Conocer los mecanismos y estrategias utilizadas en dichos grupos religiosos para atraer adeptos.
- Analizar la incidencia de los grupos neopentecostales en el comportamiento de sus adeptos.

2. MARCO DE REFERENCIA

2.1 Marco teórico

El fenómeno religioso puede ser objeto de múltiples estudios gracias a su vasta trascendencia y la complejidad que este encierra, por tanto, resulta indispensable aclarar que para la sociología es de primordial orden ocuparse de la forma práctica que la religión manifiesta e identificar la funcionalidad social que representa; más allá de debatir posiciones teológicas, metafísicas o filosóficas, que muy posiblemente carecen de respuestas eficaces y claros discernimientos, el interés sociológico radica en comprender cómo surge y de qué manera la religión se adapta o es adaptada por la sociedad a las cambiantes condiciones del mundo moderno; es decir, de qué forma este fenómeno afecta las relaciones sociales en los diferentes contextos. Para ello lo primordial será entender de una manera muy general y desde los principales teóricos -tanto clásicos como contemporáneos- de la sociología de la religión, qué es lo que se concibe por religión y cómo ha evolucionado, cuáles son las particularidades que han transformado el fenómeno en su relación con los procesos sociales hasta comprender el panorama que en la actualidad muestran las nuevas manifestaciones religiosas, más concretamente neocristianos.

2.1.1 Elementos constantes en la religión

Ahora bien, en la mayoría de los credos existentes, se puede identificar elementos o componentes constantes que se articulan y dan forma / sentido a la estructura global de una religión.

Lo sagrado, como fuerza sobrenatural que reposa y ejerce sus dominios sobre dos polos opuestos: el del bien y el del mal. La energía que reviste lo sagrado ocasiona beneficios o desgracias, según su origen, generando diversas reacciones, normas y comportamientos. Lo sacro, no tiene validez alguna en el campo de la razón, su trascendencia se legitima en la sensibilidad, es decir en el sentimiento religioso, en cualquier caso, lo sagrado es el epicentro de toda religión, generando sentimientos arbitrarios, de deseo y temor, de fascinación y miedo, gracias al poder extraordinario que este reviste y del que muchos quieren poseer o huir, como lo señala Roger Caillois: "por muy perfecta o primitiva que se la imagine, la religión implica siempre el reconocimiento de esta fuerza con la que el hombre debe contar"... "lo sagrado dispone de una especie de fascinación"¹.

¹ CAILLOIS, Roger, El hombre y lo sagrado. Ed. Fondo de Cultura Económica. México. 2004. Pág. 15.

El propósito terrenal de lo sacro es imponer una normatividad y moralidad en lo cotidiano, es decir en el campo de lo profano que se erige en la naturaleza terrenal, mundana, de uso común, desprovisto de fuerzas prodigiosas y de restricciones, generalmente, dichos límites o normas se exteriorizan a través de las escrituras sagradas, como un compendio de libros plasmados por sus iniciadores o discípulos y tienen como función llevar un mensaje ético, una filosofía, un comportamiento que orienta y aconseja, además de ser el medio de comunicación entre el ser humano y su dios.

Estos dos mundos sagrado – profano constituyen una dicotomía antagónica pero a la vez dialéctica, se manifiestan y cristalizan subjetivamente en forma de dualidades, las concepciones y la cosmovisión del ser humano se encuentra dividida positiva y negativamente: lo puro y lo impuro, la derecha y la izquierda, reflejadas a la vez en un comportamiento determinado por los principios o la filosofía que las religiones manifiestan.

La naturaleza de lo sagrado, atrapa caprichosamente, sea de carácter eventual o prolongado diversos elementos, pueden ser lugares (recintos), tiempo (fechas de conmemoración), seres (dioses, reyes) o instrumentos de un ritual. De esta forma espacio – tiempo, son los componentes en donde se genera y nutre la sacralidad, los templos edificados en un sitio sacro u orientado a ello, pueden referirse a un lugar o geografía con características especiales o simplemente un símbolo que impone un orden.

Por otra parte, mito y rito asegura la comunicación entre el hombre religioso y sus dioses, además de constituir el puente mediador entre dos mundos antagónicos: profano y sagrado. La funcionalidad social del mito – rito, permite lograr en primera instancia la cohesión deseada, así como también la interiorización de un simbolismo repetitivo y sistémico que a su vez trae consigo un mensaje implícito de valores y reglas, una creencia, una filosofía o un modelo ejemplar a seguir.

El simbolismo es el núcleo mismo de la dualidad mito – rito y un elemento vital dentro de las religiones, expresado en el lenguaje, comportamiento, iconos e imágenes sagradas, concepciones y significados que circunscriben el mundo del creyente. El mito es la narración del rito y establece una representación, un juego de simbolismos del universo, del mundo, de la vida cotidiana que como representaciones se alejan bastante de la realidad.

A su vez, el mito argumenta, legitima y garantiza la continuidad del rito en el tiempo, mientras que el mito es la oración, la palabra; el rito es la acción religiosa eficaz, de la que hace uso el hombre para diferentes fines, el rito está conformado por secuencias de acciones, reguladas por normas y/o tradición, clasificadas para

obtener un favor o ayuda de carácter sobrenatural en el campo profano, de ahí la variedad de ritos: expiación, iniciación, adoración, exorcismo, funerarios etc.

El rito es latente en la expresión corporal, en el gesto, la fiesta, la danza, el poema y el drama, lo sagrado se expresa y divulga en él y se sustrae de las actividades cotidianas o terrenales. En cualquier caso, mito y rito, son indiscutiblemente la unidad mínima estructural de toda religión y repercute en las creencias y en las actitudes del hombre religioso, al ser interiorizado el mensaje y la enseñanza que trae consigo el rito.

A partir de este conjunto de elementos que constituyen una constante en las diferentes religiones, es posible esbozar una aproximación en la definición de religión. Tomado etimológicamente, el concepto de religión, emana del latín religare que significa volver a unir o atar, trasladándole a un contexto espiritual en términos simples significa regresar al encuentro de lo considerado sagrado, divino; simboliza un reencuentro y una conexión mística con el mundo de Dios.

De cualquier forma es difícil recoger todos los aspectos considerados como propios de la vida religiosa e incluirlos en una sola definición que resulte satisfactoria y representativa de las diferentes culturas que se precian de poseer un determinado sistema religioso, puesto que las concepciones religiosas varían considerablemente según el contexto físico - espacial o temporal. Weber hace una descripción detallada del surgimiento y evolución del fenómeno religioso, sin embargo no ofrece una definición exacta del mismo.

2.1.2 La religión a la luz de Durkheim

Durkheim es uno de los primeros autores que reflexiona sobre el fenómeno religioso desde connotaciones estrictamente sociales, además se arriesga a dar una enunciación preliminar y concreta de religión; para ello comienza por encontrar en el fenómeno un todo compuesto de partes que incluyen: mitos, dogmas, ritos, ceremonias, etc. para mayor claridad clasifica este tipo de elementos de acuerdo a sus características, en creencias y ritos: las creencias son estados de opinión; los ritos constituyen modos de acción determinados.

En primera instancia identifica que dentro de las creencias religiosas se manifiesta una división del universo conocido en dos géneros diametralmente opuestos, que a su vez comprenden todo lo que existe, estos mundos enfrentados se entienden como dos géneros denominados sagrado y profano.

Dentro de lo sagrado puede encontrarse cualquier tipo de cosa, su campo de acción es tan extenso como variable según las religiones, el carácter de sagrado

se otorga a todo aquello que es superior en dignidad y poder a las cosas profanas y en particular al hombre, a menos que sea éste sacralizado. Para ser separado tajantemente de lo profano se ha ubicado a todo lo sagrado en un mundo diferente, se piensa en regiones distantes del universo físico. Lo sagrado se representa en un medio ideal y trascendental mientras que lo profano se relega a un mundo material. Lo sagrado no puede ni debe ser contaminado con lo profano. Así, alguien o algo no puede pertenecer a un ambiente determinado sin desvincularse totalmente de su opuesto. Las cosas sagradas se mantienen aisladas y protegidas por las prohibiciones al tanto que las profanas son alejadas y castigadas por las mismas.

Las creencias religiosas indican la naturaleza de los elementos sagrados y la relación que éstos mantienen entre ellos o con los profanos; los ritos constituyen normas de conducta y reglas que muestran cómo debe ser el comportamiento de los individuos en relación con lo sagrado. Durkheim reconoce como condición en cualquier sistema religioso por simple que éste se muestre, que en esencia deba presentar un compuesto de creencias y prácticas religiosas manifestando, todo aquello que los individuos consideran como sagrado y profano en donde se representen la mayor parte de conceptos e ideales que integran una religión. A partir de esto se desprende todo tipo de ideas y acciones relativas a estas, que integran y acompañan un culto religioso. Dado que la magia también posee en algún sentido elementos como creencias o ritos, Durkheim añade el concepto de iglesia al sentir religioso para diferenciarlo de lo mágico, ésta idea de iglesia comprende a una comunidad moral de individuos que comparte una misma fe, incluidos fieles y sacerdotes, para ellos se representa de la misma manera el mundo sagrado y su relación con el profano. Todos los miembros de la comunidad religiosa logran a través de esto perpetuarse en unión y cohesión colectiva; por el contrario de la magia, las creencias no buscan unir a los individuos, como bien lo expresa el mismo Durkheim, no existen relaciones duraderas entre el mago y su clientela que los convierta en integrantes de un mismo culto. De hecho, no concibe la idea de religión sin iglesia, para el autor, todo tipo de vida religiosa estará acompañado por un grupo definido de individuos unidos por el hecho de poseer una vida común espiritual. A partir de estas apreciaciones preliminares, logra definir religión como “un sistema solidario de creencias y de prácticas relativas a las cosas sagradas, es decir, separadas, interdictas, creencias y prácticas que unen en una misma comunidad moral, llamada iglesia, a todos aquellos que se adhieren a ella”².

² DURKHEIM, Emile. Las formas elementales de la vida religiosa. Ed. Akal. España.1992. Pág. 42

Tal pensamiento puede ser el más acertado puesto que se acopla en mayor o menor medida a los diferentes credos religiosos y permite entender de una manera muy general el sentido y significado de lo religioso dentro de cualquier culto sin importar sus diferencias, a partir de ello se puede desenlazar todo tipo de elementos presentes en un sistema religioso.

Otras posiciones del autor que hacen referencia a la funcionalidad religiosa, reflejan a esta como imagen idealista de la sociedad, es aquello que en momentos de euforia y entusiasmo idean los individuos creando y recreando su utopía social, en este sentido la religión se manifiesta como aquello que la sociedad quisiera hacer de sí misma, el conjunto de valores y metas, pautas de comportamiento y normas que el colectivo considera como máximas para alcanzar la felicidad.

La religión es un medio para facilitar la vida del individuo, el religioso posee de antemano un consuelo y un poder que le indica que no puede ser afectado por nada ni nadie mientras esté bajo la tutela de sus seres sagrados y les retribuya su dependencia a través del culto, entendido éste como un sistema de ritos, fiestas y ceremonias diversas que se reproducen periódicamente, respondiendo a las necesidades del adepto, en tanto éste desea reafirmar su comunión y reafirmar los lazos que le unen a los seres sagrados de que depende. Mediante el culto el fiel puede realizar una prueba experimental de sus creencias, genera impresiones de alegría, paz interior, serenidad tranquilidad, entusiasmo.

2.1.3 La religión desde la teoría weberiana

El fenómeno religioso es asimilado por la teoría weberiana - desde su dimensión sociológica - , la acción social, como unidad mínima de la sociología comprensiva y de las relaciones sociales que a partir de ésta se tejen, contribuyen a la interpretación hermenéutica en cuanto al sentido y significado de la acción religiosa, en donde interactúan un conjunto de hombres enmarcados en un sistema de significados y a la vez de una intencionalidad, manifiesto en las diferentes denominaciones religiosas, orientando dicho proceso a partir de los tipos ideales como parámetro de comparación con respecto a la realidad.

Igualmente la teoría weberiana ofrece conceptos importantes para la comprensión de las denominaciones religiosas como instituciones sociales, las relaciones sociales que dentro de estas se generan y más aún captar su función social, complementándose con teorías anexas como la propuesta por Durkheim y otros autores de no menor importancia.

Para abordar esta temática y el rostro actual que las religiones demuestran, es necesario retomar brevemente la secuencia y metamorfosis de las principales

etapas de la religiosidad en el transcurso de la historia, desde la teoría de Max Weber, pues brindará aportes importantes en la comprensión de su continua transformación en cuanto a la “racionalidad religiosa” retomando las características más importantes desde su etapa más primitiva: la acción mágica.

La acción mágica se desarrolla en la sociedad primitiva, sus elementos reposan en la creencias del “alma” o de “espíritus” quienes están en la capacidad de apoderarse de un objeto o persona, confiriendo cualidades extraordinarias reflejadas en el tótem que representa la fuerza de los espíritus, además de simbolizar una fraternidad que posee valores y normas establecidos, garantizados en el tiempo por el tótem.

EL MAGO va adquiriendo poco a poco un puesto preponderante en la sociedad, administrando sus fuerzas sobrenaturales para obtener fines netamente materiales o terrenales, en esta medida la acción mágica es racional, pues sus fines se dirigen a objetivos tangibles a partir de medios mágicos; el rol del mago y sus poderes empiezan a ser interiorizados en la comunidad en un proceso paulatino, así mismo la secuencia repetida y sistémica del ritual garantiza la continuidad de este, al igual que la invocación de los espíritus y del papel fundamental que juega el mago.

La familiaridad del ritual constituye la forma más clara de interiorizar no solo los poderes, sino también un conjunto de “simbolismos” es decir las representaciones y significados de los elementos del ritual y la adoración de los espíritus, constituyen el puente conector con el más allá, los únicos capaces de trascender a esta dimensión.

El simbolismo se apropia de las almas, de los ritos, instaurando un sistema de ideas y símbolos concretos en el imaginario social, en el cual la gente entrega su confianza para la vida práctica, transformando su cosmovisión y comportamiento y más aún repercutiendo en el sistema de valores y normas que se imponen en la sociedad, como lo expresa Weber: “Más cosas y fenómenos cada vez atraen, por encima de las virtudes que realmente poseen o se les atribuyen “significaciones” y se trata de obtener efectos reales mediante un actuar significativo”³.

La aparición de los dioses ocurre junto con un fenómeno natural y de acuerdo a su repetición este llega a concretarse y a ser “aceptado” por el mago, bautizándolo ante la comunidad, otorgándole una función determinada, los dioses actúan a partir de la invocación que hace el mago, acudiendo a partir de una coacción divina y no de manera voluntaria; además de esto, los dioses se insertan en esta lógica de transformación y con el tiempo sus funciones son especializadas.

³ WEBER, Max, Economía y sociedad, Ed. Fondo De Cultura Económica, México. 1997. Pág. 332

Es entonces a partir de esta evolución y transformación de los dioses – símbolos y de la religión en su conjunto, en donde se sistematizan y reparten funciones específicas en el imaginario o abstracción que la comunidad tiene a cerca de la divinidad, repercutiendo en su actuar, pensar garantizando la existencia de la divinidad y a la vez respondiendo a la necesidad de tener un dios que responda y cohesione a la comunidad dentro de un proceso de socialización duradero.

La racionalidad se apodera del ritual, trastocando su sentido mágico de invocación a los espíritus (de coacción divina), a la elaboración del ritual (servicio divino), tal como lo expresa Weber:

”esa manera de obtener gracia de un poderoso de la tierra mediante ruegos, regalos, servicios, tributos, adulaciones, sobornos o mediante un comportamiento agradable a sus ojos pues esos dioses se conciben analógicamente como seres poderosos, al principio solo cuantitativamente más fuertes. Entonces surge la “necesidad” del “servicio divino”, del culto”⁴.

La proliferación de dioses se manifiesta en la división de trabajo del mundo terrenal, en donde los habitantes se sienten identificados con un determinado dios, adoptando su rol en la cotidianidad, estos son los inicios de la burocratización.

El proceso de racionalización penetra en cada elemento de la religiosidad y va concretando un sistema complejo y avanzado, la idea de alma y los poderes divinos evolucionan, se racionalizan, trastocando otros ámbitos de la sociedad, es decir el fenómeno religioso como epicentro de cambios estructurales que se reflejan en la creación de nuevas formas e instituciones determinantes en la sociedad. Este proceso en conjunto demuestra, como los protagonistas, los roles y las ideas / significaciones avanzan hacia una misma dirección organizada y establecida, dando lugar a una nueva etapa con características más racionales en su organización, más no en su sentido.

El SACERDOTE es un personaje que se fundamenta en la tradición, pero a diferencia del mago, este pertenece a una institución que posee una jerarquía, desempeñando un cargo con funciones, normas y reglas plenamente establecidas, además de un saber adquirido y una doctrina que seguir, celebrando el culto regularmente, en donde el sacerdote y la comunidad adoran al dios, dejando de lado la coerción divina sin embargo todavía se aprecian huellas del mago, pues en los rituales sacerdotales aún están presentes los actos mágicos.

⁴ Ibidem. Pág. 343.

Esta suma de características ofrece un panorama bastante alejado de la acción mágica, la racionalidad ha abarcado el sistema en el cual se desenvuelve la religión: la cimentación de una institución que posee una normatividad, jerarquía y funciones a seguir; sin embargo la acción religiosa despoja de su sentido la "racionalidad", pues su interés se fundamenta en la obtención de beneficios ultramundanos y no materiales como en la acción mágica.

No obstante en el camino de la racionalidad afloran nuevas tendencias lideradas por personajes atípicos que compiten entre sí (profeta - sacerdote), por una situación de dominación y poder, por el número de adeptos y la satisfacción de sus necesidades.

El PROFETA es quien se caracteriza por poseer carisma y tiene por misión, expandir gratuitamente un mensaje, una doctrina o filosofía a seguir, de naturaleza divina, por ende incuestionable. El profeta se fundamenta en la revelación, su poder depende de la corroboración que en ella se manifieste y del poder que este ostenta. Existen dos clases de profetas: el profeta ETICO como una misión y revelación divina a seguir y el profeta EJEMPLAR quien busca instaurar un modelo de comportamiento adecuado en la comunidad a partir de su propio ejemplo, en cualquier caso el profeta se ayuda de un dios ético, personal y supramundano. El mensaje o profecía divulgado, condiciona y sistematiza las manifestaciones de la vida, la cosmovisión en la conformación de un modo de vida, la concepción del mundo como un todo y el hombre con un camino único a seguir: la profecía.

El profeta pretende que sigan su mensaje, su doctrina y mandamientos instaurados, por eso el profeta está en arbitrio con lo tradicional del sacerdote quien por su parte deberá ingeniar nuevas estrategias para mantenerse competitivo. El profeta está acompañado de su séquito de discípulos igual de carismáticos y de sus simpatizantes, que con el paso del tiempo se adhieren de forma definitiva a la congregación.

Pero para que la congregación y el profeta se cristalicen deben experimentar la etapa del MYSTAGOGO. Como el sujeto y comunidad religiosa que oscilan entre las etapas del profeta y el mago, el mystagogo practica sacramentos para garantizar la salvación y posee un carisma heredado, generalmente proviene de una dinastía, al igual que su conocimiento y prácticas, carece de una doctrina ética, es más mágico y busca el lucro económico monopolizando el poder.

Con el tiempo los intereses de los profetas y los discípulos determinan la conformación de la congregación constituyéndolos en una sociedad con derechos y deberes, es decir la profecía se convierte en algo cotidiano y se institucionaliza reflejado en la congregación, ocasionalmente, puede ocurrir que una asociación

política se transforme y sea preponderante el carácter religioso o viceversa, o que el aspecto religioso y político se consoliden como uno solo.

Al igual que la evolución de la funcionalidad religiosa en su sentido más práctico, ocurre similarmente en el papel regulador que la religión manifiesta, pues desde su aparición más simplista, en la acción mágica, ya son notorias las exigencias, imponiendo una reglamentación y un sistema de valores y normas que garantizan su continuidad en el tiempo a través de la naturaleza poderosa del tabú y del tótem, trascendiendo en la división del trabajo y oficios según el género.

La ética evoluciona desde la coacción divina a la adoración, lo cual implica inmediatamente la adopción de un comportamiento adecuado que compense al dios a partir de unas normas y valores que componen una ética, asegurado a través de los mandamientos. Una manera más avanzada y racional de influir en los dioses y de determinar exigencias en las relaciones humanas, generándose más tarde el desarrollo de una ética, constituyéndose el dios en una garantía jurídica de sus regulaciones. Las concepciones del pecado, piedad constituyen la causa para llevar un tipo de vida adecuado, positivo a la luz de la religión y sus preceptos, como lo indica el autor:

“Cuando la creencia en los espíritus se racionaliza en creencia en los dioses, y, por consiguiente, ya no se fuerzan los espíritus por vía mágica sino que los dioses quieren ser adorados por medio del culto y ser objeto de súplica, la ética mágica de la creencia en los espíritus se cambia en esta concepción aquel que infringe las normas divinas provoca el disgusto ético del dios que puso aquel orden bajo su protección especial”⁵.

De esta manera, el proceso de racionalización se hace palpable en el fenómeno religioso dirigido en varios sentidos: por una parte se racionaliza la estructura o cristalización de la iglesia como tal, son delimitadas las funciones, los líderes y pautas a aplicar. Asimismo se racionaliza el conjunto de simbolismos y normas interiorizadas en la comunidad, articulándose a dicho proceso, el mito y rito son transformados en otro sentido, es decir transitan desde la coacción hacia la adoración divina, garantizados por un orden o código ético y moral que se perpetua e interioriza de generación en generación permitiendo la cohesión y estabilidad social deseada.

De igual forma, acoplándose al continuo proceso de racionalización, la ética se transforma y se interioriza en la comunidad de adeptos, a partir de la súplica y la adoración, dejando de lado la coacción divina, este viraje en cuanto a la forma de

⁵ Ibidem. Pág. 354.

adoración, trae como consecuencias la cristalización del grupo, el establecimiento de relaciones sociales duraderas y de una estructura jerárquica delimitada por órdenes y funciones, reflejada en la congregación.

La congregación como tal, se refiere a la comunidad de laicos ya establecida, que sustenta el liderazgo del profeta; una vez que su mensaje es recibido con éxito, surge la necesidad de preservarlo y perpetuarlo en el tiempo; para ello, éste se hace de un grupo de auxiliares y colaboradores ligado de una manera informal al profeta diferenciándose de la clase sacerdotal puesto que ésta se agremia en torno a una jerarquía administrativa; así mismo la comunidad es sustentada por un grupo significativo de adeptos que aporta principalmente beneficios económicos destinados a mantener al profeta y sus colaboradores, a cambio de ser partícipes de la gracia y el mensaje de salvación que éste dice poseer. Generalmente la profecía es de carácter ejemplar, a partir de ésta el profeta mediante su ejemplo, indica el modo de salvación.

La misión de la congregación es organizar a los adeptos de manera que se conviertan en una comunidad con derechos y responsabilidades firmes, cuya finalidad sea el servicio de los fines religiosos y que como consecuencia mantenga el deseo de aumentar constantemente el número de fieles. Es a este conjunto de elementos lo que Weber denomina “comunidad de laicos”.

Frente a la presencia de profetas y sus mensajes novedosos, el sacerdocio tradicional está obligado a enfrentar dentro del círculo laico una serie de inconvenientes que pueden poner en riesgo su legitimidad; estos son: la profecía, el tradicionalismo y el intelectualismo laico.

Con la aparición de los profetas se percibe una tensión constante entre los ritos tradicionales y modernos, dadas las nuevas formas de entender lo sagrado por parte del profeta y sus adeptos; hay un enfrentamiento entre lo sagrado de la nueva revelación y lo sagrado de la tradición. El poder del carisma profético es comúnmente aprovechado frente el culto cotidiano y tradicional de la clase sacerdotal; de esta continua confrontación, la profecía es asimilada en compromisos por los sacerdotes, ya sea adoptándola, superándola, eliminándola o sucumbiendo ante ella.

En manos de la clase sacerdotal está el monopolio de los elementos sagrados, al igual que la responsabilidad de establecer los límites para tales concepciones. Puesto que siempre está en juego el poder que detentan, es necesario consignar todos aquellos saberes y prácticas relacionadas con lo sagrado de manera que puedan permanecer en el tiempo y en el espacio. Para ello se debe sistematizar ese saber sagrado hasta convertirlo en una tradición literaria en la que se puedan

configurar, los dogmas y las formas de comportamiento que reglamenten tanto a laicos como a clérigos.

Esta religión de libros o bíblica como se conoce, conforman la base de un sistema educativo que gracias a sus formas literarias, permite dar el paso de un estado religioso carismático a su concepción de religión bíblica en la cual se fundamenta un credo definido de manera sistemática dentro de un código canónico; éste por lo general se pronuncia en oposición a corrientes religiosas incompatibles o consideradas profanas.

Gracias a esta constitución de dogmas, los dirigentes de la congregación pueden enfrentar de igual forma las críticas producto del intelectualismo de alguna capa culta de la base laica que no deja de representar peligro a su autoridad. Teniendo en cuenta lo anterior es claro que cada tipo de reforma o nuevo mensaje que se opone al culto tradicional, acarrea cambios dentro de lo considerado sagrado así como también entre los dirigentes de las comunidades religiosas y sus maneras de comportarse y enfrentar la situación. Dentro del protestantismo, que para nuestro estudio es de fundamental importancia, se encuentra que el concepto de sacerdote es sustituido por el de predicador, a razón de que la imagen del sacerdote y el sermón se ha rutinizado de tal forma que ya no responde al significado de enseñanza colectiva y ética.

Otro aspecto importante de este accionar religioso, indica todo aquello que involucra la cura de almas; para tal fin se reconoce indispensable la labor del líder espiritual puesto que influye en la vida diaria de los laicos.

Cuando mayor es el poder del sacerdote en el conjunto de la vida cotidiana, más influye en las condiciones de vida y la ética de los fieles. La ética religiosa indica todas aquellas creencias sagradas que exigen determinadas formas de comportamiento; compila todas las formas de conducta ocasionadas de modo mágico, para las cuales su incumplimiento se considera sacrilegio.

En la religión iraní, Zoroastro aparece como el precursor del monoteísmo y principalmente es el primero en decretar la prosperidad para quienes seguían sus preceptos y de igual forma condenar a la perdición a todo aquel detractor de su dios y sus enseñanzas; al entrar en esta dicotomía se establece un dualismo ético que sin lugar a dudas determinó la historia religiosa de occidente, este dualismo hace referencia a la lucha constante entre el bien y el mal, y con ello impone la obligación al creyente de ser parte activa en la lucha por erradicar esa situación adversa al bien designada por Zoroastro; por tanto es responsable de reformar a los hombres y transformar la sociedad en base a los preceptos éticos de su

religión; solo así podrá establecerse su credo como único y por tanto ser recompensado con el bien y la prosperidad para él y los suyos.

En las religiones occidentales, la idea de salvación juega un papel trascendental en la orientación del accionar religioso; en palabras de Weber la idea de salvación manifiesta “un estado de liberación de los sufrimientos físicos, síquicos o sociales de la existencia terrestre”⁶. También implica la experimentación de un estado de gracia o de renacimiento, producto de la creencia en los espíritus; esta idea de salvación puede acarrear consecuencias prácticas para la conducta social, establecer un modo de vida definido, que provoque objetivos ultramundanos como intramundanos; así, la religión representa el medio de apoyo para los menos favorecidos no solo a nivel económico, sino también como desconsolados y afectados existencialmente.

La meta y el sentido de la salvación pueden orientarse tanto al más allá como también a objetivos prácticos más de este mundo. Para llegar a la salvación el creyente debe valerse de diferentes medios o canales que son tipificados por Weber como los caminos de salvación. Parte esencial de la religión es acceder al estado de gracia de salvación y sólo se logra a razón de cumplir con estrictas normas de comportamiento, que constituyen medios o caminos para alcanzar tal fin.

El ascetismo negador del mundo o ultramundano indica la manera de hacerse a la redención mediante un acto de renuncia a todos aquellos aspectos pertenecientes al mundo de lo real, todo eso que pudiese considerarse como profanador de lo sagrado o constante tentación, como sacrificio para no desviarse del camino religioso, este tipo de orientación es propia de las órdenes monacales y el sacerdocio del catolicismo.

“Hablando en sentido religioso el mundo representa no solo el lugar de los placeres sensuales y éticamente considerados irracionales y desviadores del camino de Dios, sino que también es sede del fácil cumplimiento de los deberes corrientes del hombre religioso medio, a costa de la concentración de la acción en obras de salvación. Esta concentración puede hacer que aparezca como necesaria una separación formal del “mundo”, de los lazos sociales y anímicos de la familia, la propiedad, los intereses políticos y económicos, artísticos, eróticos y en general de todo interés de la criatura”⁷.

⁶ Ibidem. Pág. 419.

⁷ Ibidem. Pág. 429.

El ascetismo intramundano: hace referencia a la obtención de la cualidad de purificación o salvación a través de las acciones orientadas a transformar o enfrentar el orden del mundo que los rodea, con la convicción de ser un instrumento elegido por Dios: esta condición religiosa es identificada principalmente en el protestantismo porque además procura seguir un dominio vigilante y metódico que indique cómo debe comportarse el fiel en vida.

“El asceta intramundano es un racionalista tanto en el sentido de una sistematización racional de su propio modo personal de llevar la vida como en el sentido de rehusar todo lo éticamente irracional, sea artístico, sea sentimental, dentro del “mundo” y de su orden”⁸.

Estos actos mediante los cuales el religioso pretende alcanzar la gracia divina, varía según las religiones, siendo más místicos los orientales, es decir más contemplativos, y ascetas los occidentales, principalmente los cristianos católicos y protestantes.

En el caso de occidente, Weber clasifica la salvación especialmente por medio del sacramento y la gracia institucional que implica la obediencia y subordinación a la autoridad encabezada en la congregación legalmente establecida; la salvación mediante la fe y la salvación por obra de la predestinación, entendida como resignación incondicional de los individuos a su situación y que es aceptada como disposición divina. De estas, la fe es parte fundamental dentro de las creencias implícitas en los cultos cristianos, es tipificada como una condición puesta por encima del entendimiento, y que refleja la más plena confianza en los dogmas establecidos o en las promesas de dios aunque fallen estas continuamente.

Principalmente en occidente, hablar de la salvación conjuga diferentes situaciones; para los fieles es necesario incorporarse a una comunidad religiosa subyugándose a los designios de dios o a las leyes espirituales que a su vez están implícitos y sistematizados dentro de un credo, un código moral o ético y un determinado culto orientado a adorar y satisfacer los mandatos principales de la ley de dios.

Cuando la salvación vale como “santificación”, es entendido esto como un proceso gradual de purificación que deriva en un cambio en el modo de sentir gracias a la creencia en los espíritus, Weber describe este momento como un estado de gracia definido como “renacimiento” situación que implica la posesión de un carisma mágico y que a su vez ofrece la sensación de reencontrarse en íntima comunión con Dios, este estado de gracia es imposible sin ayuda divina, de igual manera, no todos tienen el carisma necesario para acceder a el estado de gracia o

⁸ Ibidem. Pág. 430.

renacimiento, generalmente es reservado para un reducido grupo de religiosos que administran sistemáticamente el proceso de salvación.

La técnica de salvación es la encarnación de un ser suprasensible, esto es, la incorporación de un dios en el hombre o la autodivinización que es muy común en las religiones orientales; para el caso de religiones como el cristianismo caracterizado por la presencia de un dios omnipotente, el fin del método de salvación no es la autodivinización en este sentido, sino la conquista de las cualidades religiosas que ese dios exige; con ello se orienta hacia el más allá y en un sentido ético, no se quiere poseer a dios sino más bien ser un instrumento de él o habitualmente sentirse lleno de él.

La técnica de salvación requiere de la superación de determinadas situaciones presentes en la naturaleza humana y en su cotidianidad, por ejemplo, la lucha contra la cobardía, la brutalidad, el egoísmo o los impulsos sexuales puesto que estos aspectos desvían al individuo del acto carismático.

Cuando se habla de dichos elementos se denomina ética de virtuosos, puesto que la virtuosidad religiosa aparte de someter los impulsos naturales, critica la vida, de forma radical en un sentido estrictamente ético religioso. Por tales razones se concibe a las congregaciones religiosas como estructuras que encierran creencias y prácticas relativas a lo considerado como sagrado y que requiere de un compromiso inalterable dentro del modo de vida, para así obtener como recompensa objetivos o beneficios terrenales o existenciales. Estos compromisos pueden ser de carácter virtuoso, en la medida en que se actúe, teniendo como referencia una ética de comportamiento en algún sentido represora de impulsos naturales y fiel creyente de supuestos hechos metafísicos como la fe, entendida a la luz de Weber como una declaración de confianza y entrega a un profeta o a una autoridad organizada con carácter de Institución que les permita tener confianza plena en las palabras de Dios.

Otro elemento importante en el fenómeno neopentecostal aquí estudiado, es la presencia del “carisma” como una cualidad fundamental que hoy en día poseen las congregaciones neopentecostales y como este carisma influye notablemente en el auge y crecimiento vertiginoso de este tipo de manifestaciones.

La validez del carisma depende del reconocimiento al líder por parte de los adeptos, la legitimidad del mismo reposa no en la aceptación o reconocimiento sino en el carisma mismo, así mismo el séquito de ayudantes o funcionarios son seleccionados por poseer el carisma, esta característica es una constante en el fenómeno neopentecostal quienes exhiben en su totalidad líderes o fundadores dotados de carisma y concebidos por la iglesia como seres sobrenaturales y

extraordinarios. Este tipo de personajes se identifican por anunciar o crear un nuevo mandato o mensaje a partir de una revelación, inspiración o a su voluntad, el dominio carismático es revolucionario se legitima en el carisma y en los poderes sobrehumanos que en él reposan garantizando la continuidad y aceptación de tales poderes por parte de la comunidad.

A cerca del tema, Weber lo manifiesta así:

“Debe entenderse por “carisma” la cualidad que pasa por extraordinaria (condicionada mágicamente por su origen lo mismo se tratara de hechiceros, árbitros, jefes de cacería o caudillos militares) de una personalidad por cuya virtud se la considera en posesión de fuerzas sobrenaturales o sobrehumanas –o por lo menos específicamente extracotidianas y no asequibles a cualquier otro – o como enviados del dios o como ejemplar”⁹

Sin embargo el carisma tiende a rutinizarse, este experimenta también el proceso de racionalización con miras a establecer un orden y un poder que se perpetúe en el tiempo y espacio. Durante la racionalización, la comunidad tiende a asumir y poseer características racionales y planificadas, es decir se toma en cuenta la planeación, la calculabilidad en el manejo de la organización, por ello la existencia de un cuadro burocrático racional, delimitación de funciones y adaptación de las condiciones normales de la economía en la vida religiosa. Tal como lo expresa Weber:

“El carisma es un fenómeno típico de los comienzos de dominaciones religiosas (proféticas) o políticas (de conquista), que sin embargo, cede a las fuerzas de lo cotidiano tan pronto como la dominación esté asegurada y sobre todo, tan pronto como toma el carácter de masas”.¹⁰

Estas conceptualizaciones provenientes de la teoría weberiana son aplicables en el fenómeno de pluralización religiosa y en su origen, que se basa en gran medida en la posesión del carisma como fuerza dinamizadora y atractiva dentro del amplio abanico de la oferta espiritual neopentecostal y cristiana.

A partir de estas consideraciones preliminares se facilita el camino para adentrarse en las connotaciones de las nuevas congregaciones o de la modernidad religiosa en la que se enmarca los objetivos de la investigación.

⁹ Ibidem. Pág. 193

¹⁰ Ibidem. Pág. 202

2.1.4 La religión desde una perspectiva contemporánea: “la eterna metamorfosis”

La actualidad, dispone de un horizonte diferente, por un lado es tangible el fenómeno de la pluralización y auge de nuevas manifestaciones religiosas, además existe un cambio importante en el sentido que estas han adquirido, aquí, justo en este punto de la historia fallaron las noticias de Nietzsche a cerca de que “Dios ha muerto” y de muchos teóricos que asumían casi una desaparición o una minimización de la religión, entendida esta como una medida inversamente proporcional al crecimiento de la ciencia, será este acaso, un anuncio del caos ocasionado por la contemporaneidad? O tal vez representa la necesidad de una nueva ideología o de un nuevo grupo que encarne y lidere a los grupos desfavorecidos? O simplemente la religión es un fenómeno permanente en la humanidad, pero que se revela en distintas formas, de la cual el hombre hace uso, articulándola según los tiempos y sus necesidades? , es decir que al igual que las dinámicas de la sociedad -cultural, económica, política, social, ambiental- la religión está en continua construcción y deconstrucción, sin llegar a un estado de concreción absoluta o al contrario su desaparición.

Las necesidades y vacíos que el hombre experimenta están en permanente transformación, por ende las instituciones deben lograr ajustarse a dichos cambios propios de la modernidad, no obstante, el panorama actual de las diferentes instituciones sociales básicas - tales como la familia, educación – traducen una desarticulación evidente con respecto a los cambios implícitos de la modernidad, dichas instituciones transmiten de manera desmembrada y atomizada el cuerpo cultural, un complejo vital en el individuo, de normas y valores lo cual forja una sensación de abandono y fragmentación con respecto a la sociedad, ante esta situación, el sujeto genera mecanismos que ofrecen la estabilidad deseada, combatiendo de alguna forma el estado de anomia, emergiendo la religión como una respuesta que satisface todo un abanico de posibilidades que acoge funciones dominantes – es decir, aquellas que son constantes en la historia de las religiones – y funciones derivadas, como producto de los vacíos y de la evidente disfuncionalidad institucional, en donde la religión responde supliendo y complementando tales falencias. En este panorama, complejo y cambiante a la vez, difícil sería, establecer con claridad y exactitud el destino, las funciones y las múltiples posibilidades que reposan en el fenómeno religioso, de ahí que sea “justo y necesario” hablar de una recomposición religiosa continua. Afirmaciones como la “evolución” o “racionalización” utilizadas por algunos autores, quedan hoy descartadas, puesto que la realidad no expresa progresos o perfeccionamientos religiosos, tampoco es evidente la extinción de la religión en la sociedad. El Instituto Colombiano de Estudios Religiosos (ICER), en conjunto con investigadores interesados en el tema, aportan de manera decisiva el rumbo que la religión vislumbra hoy en la sociedad, sus matices y connotaciones que se

articulan mimetizadamente con los cambios estructurales que el individuo y la sociedad experimentan. A partir de dichas investigaciones es posible identificar siete funciones básicas que la religión desempeña en la actualidad:

a) Representación e Identidad Colectiva: diferentes gremios que personificaban las necesidades y derechos ante el Estado y la sociedad, poseen muy poca credibilidad en la actualidad, sumado a la caída del comunismo, significó en su conjunto, un duro golpe para gran parte de la población, quienes buscan afanosamente un grupo capaz de encarnar y negociar dichos intereses, expreso en una propuesta novedosa y atractiva.

A este panorama se suma además, el proceso de globalización y la crisis inminente que ésta conlleva en todos los países, el cual homogeniza actitudes, comportamientos, dejando a la deriva la cultura autóctona de cada país, reflejado en la carencia identitaria que no logra colmarse a partir de la construcción de nación, de una cultura o de una etnia. Las congregaciones religiosas neopentecostales personifican una respuesta evidente de dichas necesidades como grupos representativos frente al estado – como los diferentes partidos políticos cristianos - y su reivindicación con la sociedad.

b) Ritualización e integración: la necesidad de comunión y cohesión social se ejecuta a través del ritual y la emoción de lo sagrado, en donde es posible generar el autoreconocimiento y el sentido de pertenencia a un grupo definido.

c) La reducción a la contingencia: la experiencia de la vida cotidiana contiene múltiples imprevistos y azares, no obstante la religión contribuye a asumir riesgos inadvertidos, transformándolos en caminos predestinados hacia el adepto, ofreciendo una “explicación” y una convicción profunda de entrega y confianza total hacia dios.

d) La apertura al cosmos: la religión procura otorgar una misión y un lugar en el universo dando un sentido a la vida de cada individuo.

e) La función profética: la religión como puente para lograr una sociedad justa y equitativa, conquistada a partir de fuerzas sobrenaturales mesiánicas capaces de liberar pueblos enteros, es decir, una salvación terrenal; resultando de ello un comportamiento y actitudes particulares de los grupos religiosos. El mesianismo es la invasión de lo sacro o religioso en el campo profano y es un fenómeno típico de sociedades en situación de crisis social y desigualdad, por diferentes causas:

- Situación de un “pueblo paria” oprimido, conquistado y reducido al exilio, generando grupos mesiánicos de unidad e identidad nacional.

- Situación de “clase paria” provocada por la estratificación o linaje, ocasionando la opresión de unos por otros, traducéndose en un mesianismo de carácter subversivo y revolucionario.
- Situación de degradación general y desorganización del conjunto social, ocasionado un mesianismo reformista deseando restablecer el orden y los valores.

f) La búsqueda de la respuesta a la finitud humana: significa el encuentro o la convicción de la vida después de la muerte, en la continuidad que solo puede ser entendida a través de la religión.

g) Ética y moral: como la exteriorización material de la religión, imponiendo un moldeamiento del comportamiento obtenido a partir de pautas de comportamiento, normas y valores. Este fenómeno entendido como la forma más moderna de racionalización religiosa que en su continua evolución pierde el carácter sagrado al punto de ser parte de patrones, es decir se transforma en costumbre, tradición o práctica, estos son los orígenes de la secularización.

El fenómeno de pluralización religiosa, en donde convergen continua y masivamente diversas denominaciones religiosas, responde a hechos históricos trascendentales como la posguerra, la cristalización del capitalismo, el fenómeno de globalización y sus lamentables consecuencias de inequidad social.

Este contexto se refleja en una competencia obvia entre los grupos religiosos - incluyéndose la Iglesia Católica, debido a la pérdida del monopolio evangelizador en la gran mayoría de países latinoamericanos - , en el mercado de bienes simbólicos, estimulado por múltiples ofertas que responden a la lógica de mercado: oferta / demanda, en otras palabras, a la producción, transformación, difusión y consumo de bienes simbólicos, que gracias a sus características netamente subjetivas e intangibles y sumado a la eficacia que ofrecen las redes de comunicación, pueden ser expropiados, acoplados y modificados por otras religiones viajando a otros lugares y contextos, por ello, los bienes simbólicos, pierden sus rasgos oficiales u originales, adquiriendo un carácter transnacional.

La competencia implica tomar e imitar estrategias del “contrincante” que demuestren éxito para atraer adeptos, así mismo logran mimetizarse de acuerdo a la cultura autóctona de un país, ocasionando una hibridación religiosa, amalgama amorfa que recoge elementos externos e internos, utilizando y acoplado el folklore nacional, regional, traducido en la latinización del ritual, ostentando así, una propuesta cautivadora y novedosa ante la sociedad, se trata de grupos religiosos neopentecostales nacionales que nacen a partir de una disidencia

religiosa de protestantes pentecostales norteamericanos o toman como “ejemplo” el modelo pentecostal acoplado y nacionalizándolo a la cultura de cada país, como lo expresa Jean Pierre Bastian: “la hibridez está determinada por una demanda que se articula con la diversidad de tradiciones existentes y se muestra capaz de captar nuevas prácticas y discursos susceptibles de provocar que se incremente el interés” ¹¹.

De ahí que los bienes simbólicos de los grupos neopentecostales actuales, exhiben un modelo distante de su esquema original, las alabanzas elemento propio del ritual, fue suplantado por los himnos y los cánticos, convirtiendo el ritual en el momento musical, predominando la religiosidad del espectáculo, la emoción y la experiencia.

A pesar de la pluralización religiosa en Latinoamérica, es innegable la ventaja que posee la Iglesia Católica en la población, por esta razón, las nuevas manifestaciones religiosas, incluyéndose los neopentecostales, apresuran su lucha en la conquista de un lugar especial de negociación y representación frente al Estado y la sociedad, manifiesto en los numerosos partidos políticos de carácter y origen cristiano: “las organizaciones religiosas siguen siendo poderosos actores sociales capaces de influir en la esfera política a partir de partidos confesionales” ¹².

Los medios de comunicación juegan un papel importante, a través de estos, los grupos religiosos manifiestan un proselitismo abierto para la sociedad, como estrategia publicitaria que invita y conquista a futuros adeptos a hacer parte de las congregaciones cristianas, ofreciendo representación y status de superioridad ético/moral frente a la sociedad.

Dicha élite moral es conquistada a partir de la reconstrucción identitaria que sufre el adepto al ingresar al grupo, a través de un proceso de “desocialización”, en donde el comportamiento, gustos e identidad son amputados paulatinamente para luego ser suplantados por una identidad colectiva, homogénea, aquí el individuo es “resocializado” nuevamente, apoyado sobre una doctrina que exige cierta normatividad, valores y pautas de comportamiento. La metamorfosis que experimenta el adepto, traducida en la “conversión” o “salvación”, implica extirpar la historia, imagen e identidad anterior, cobrando mayor importancia para el adepto, su renacimiento espiritual, garantizado en mantener la continuidad de la identidad y normatividad impuesta por el grupo, esta situación cimienta una barrera en contra de la sociedad de los no – convertidos.

¹¹ BASTIAN, Jean Pierre, La modernidad religiosa: Europa Latina y América Latina en perspectiva comparada. Ed. Fondo De Cultura Económica. México. 2004. Pág. 164.

¹² Ibidem. Pág. 170.

El círculo social afectivo -familia, amigos, pareja- externo al grupo religioso, es aislado por el adepto, quien desde el momento de conversión, siente mayor afinidad e identidad por el grupo cristiano.

Así mismo las congregaciones neopentecostales, aseguran el compromiso del convertido a través de asociaciones internas -existen por ejemplo las asociaciones juveniles, de pareja, de madres, niños etc.- redes de barrios (también llamadas células), cursillos en labores manuales, encuentros anuales, etc. De esta manera, puede registrarse las repercusiones de tales manifestaciones tanto en el individuo como en la sociedad.

En esta medida las congregaciones religiosas demuestran ambigüedad, por un lado se muestran “abiertos” para conquistar posibles candidatos y son “cerrados” hacia la interacción e influencia con la sociedad de los no-convertidos.

Las demandas o aflicciones que busca reparar el adepto se remiten a necesidades físicas o materiales, de salud, es decir sus súplicas se centran en una salvación terrenal, tangible, las oraciones y sacrificios giran alrededor de un nuevo trabajo, la sanación de una enfermedad, un nuevo negocio, demostrando así que el interés por la salvación del alma es parte del pasado.

2.1.5 ¿Sectas, nuevos movimientos religiosos o sectas destructivas?

Los grupos religiosos actuales poseen características y elementos diversos que se apartan notablemente de los rasgos característicos de las religiones tradicionales, por tanto se hace necesario una aproximación conceptual, en donde, sea posible categorizar o clasificar dichos movimientos, dentro de estereotipos provenientes de investigaciones recientes, con respecto al fenómeno de pluralización religiosa en América Latina y en el mundo entero, para ello se tendrá en cuenta aportes de sociólogos, psicólogos y antropólogos interesados en la materia.

El presente estudio trabajó con dos categorías a saber: sectas o nuevos movimientos religiosos y sectas destructivas, con el fin de evitar valoraciones injustas, además de diferenciar e identificar los elementos más relevantes y su repercusión en el individuo y sociedad.

a) ¿Nuevos movimientos religiosos o secta religiosa?

Etimológicamente la palabra secta parece tener su origen en tres posibilidades: la raíz latina “sequor” que significa: “seguir”, más exactamente “seguir la inspiración

o los preceptos de”; otra posibilidad deriva de la raíz “secedo” que denota apartarse, alejarse; y puede provenir también de la declinación “seco secui sectum” que significa cortar, seccionar, partir, amputar, mutilar.

El término “secta” obtiene connotaciones diferentes según la geografía mundial, en América Latina se aplica generalmente para todos los grupos religiosos diferentes a la Iglesia Católica, lastimosamente la palabra secta contiene una carga negativa en el imaginario de las personas, de ahí que muchos sociólogos prefieran hacer uso de una terminología que carezca de significaciones erróneas y sean designados como “nuevos movimientos religiosos”.

Para el sociólogo Peter Berger la secta es concebida como un grupo religioso minoritario resistente a las influencias externas y a la interacción con la sociedad, en donde el líder carismático impone, a través de una doctrina o filosofía, una normatividad determinada, generando compromiso total del grupo hacia el líder y sus ideas.

Concluyendo la definición, una secta es un grupo de personas integrado voluntariamente y que se erigen alrededor de uno o varios elementos en conjunto como: una interpretación específica de la Biblia; una crítica hacia instituciones religiosas tradicionales; por la oposición a las instituciones sociales; o una doctrina / filosofía determinada, en donde el grupo es legitimado y dirigido por un líder carismático, dichas características, hacen de la secta, una agrupación disidente y en constante desacuerdo con las principales instituciones, valores y pautas de comportamiento, lo que conlleva a replantear formas de pensar, actuar y expresar, conformándose así, una nueva identidad colectiva que ofrece un status, una élite como una forma de representación frente a la sociedad.

Por otra parte, el calificativo “nuevos movimientos religiosos” (NMR), se utiliza de forma alternativa a la palabra secta, va dirigido a grupos nuevos, nacientes después de la segunda guerra mundial; por otro, porque se presentan como una opción moderna con respecto a las religiones institucionales oficiales y a la cultura dominante, su oferta se muestra atractiva y flexible, con matices nunca antes vistos en una religión; a estas ideas se suman su connotación religiosa, en donde se circunscriben los fines y medios, el conocimiento trascendental del mundo espiritual o sacro; o porque ofrecen a sus miembros respuestas a los interrogantes fundamentales de la humanidad. Los nuevos movimientos religiosos, suelen conocerse con otros nombres: nuevas religiones, religiones marginales, religiones juveniles, movimientos religiosos libres, grupos religiosos marginales o, sobre todo en las zonas anglófonas, cultos.

b) Sectas religiosas destructivas

Se identifican por su mentalidad fundamentalista y fervor religioso hostil, en donde la Biblia es el epicentro orientador de sus vidas, además de jugar un papel protector y agresor frente a la sociedad, restringiendo el uso de la razón y ofreciendo poca credibilidad acerca de estudios científicos religiosos. El grupo cristaliza su alianza a través de una doctrina demagógica religiosa o socio – religiosa dogmática, encabezado por un líder carismático asumiendo su papel sacro como “elegido” o poseedor de la “verdad absoluta”, por esta razón su posición será radicalmente negativa frente a otras posturas y denominaciones religiosas.

La estructura de las sectas religiosas destructivas es generalmente piramidal y totalitaria, así mismo conservan un rechazo total a la sociedad y a sus instituciones, esta situación de polarización entre la secta y el mundo externo, es decir en “la lucha del mal y del bien”, constriñe la salvación solo dentro de los límites del grupo, obligando a que sus adeptos se aparten de la sociedad y de sus lazos anteriores: amigos, familia, pareja, etc. creando total dependencia con el grupo, garantizado con actividades de todo tipo (servicio, reuniones, estudio, etc.)

Esta amputación contra la sociedad se logra a partir de un código moral escrupuloso, como la forma de vestir, prohibiciones en las formas de diversión etc., reemplazando la identidad individual por una identidad colectiva, a la vez que su pertenencia al grupo ofrece un status de superioridad moral frente a la sociedad.

Dicha transformación es lograda a través de mecanismos y estrategias coercitivas, de manipulación y control, en donde el adepto experimenta una desocialización impuesta por el grupo para luego ser resocializado con nuevas pautas de comportamiento, normas y valores. La coacción psicológica o reforma del pensamiento, va dirigida a obtener el poder sobre la voluntad de sus miembros, reflejado en una notoria pérdida de razonamiento y lógica, en donde el lucro económico es uno de sus principales objetivos.

La “reforma de pensamiento” conocido también con otros nombres (lavado de cerebro, persuasión coercitiva, manipulación mental, coerción mental, coerción psicológica o influencia indebida), se refiere a los niveles extremos en una serie continua de control psicológico explotador que suelen tomar máscaras como “técnicas de meditación” o “renacimiento espiritual”, el adepto, experimentando la sensación de camaradería y fraternidad, empieza a ser manipulado inconscientemente, sin amenaza alguna, el abuso físico es casi inexistente, teniendo en cuenta que los rasgos de la personalidad y la actividad intelectual se limitan estando el sujeto en la multitud, aumentando la euforia y afectividad

extraordinariamente, quedando expuesto inconscientemente a la coerción psicológica.

El proceso de coerción psicológica se centra en cuatro puntos fundamentales para la transformación del adepto: control de la conducta (ropa, sueño, trabajo, rituales), control del pensamiento (negar, racionalizar, justificar), control de las emociones (culpa, felicidad, lealtad) y finalmente el control de la información (TV, libros, cartas, etc.), este drástica pero efectiva metamorfosis afecta profundamente la salud física y psicológica del adepto, generando trastornos disociativos atípicos, expresos en el Manual de Diagnóstico y Estadístico de los Trastornos Mentales (DSM – III), anulando la crítica interna, reducción de la flexibilidad y de la adaptabilidad cognitivas, aumentando la emocionalidad en detrimento de la racionalidad, reducción y alteración de los mecanismos de defensa del yo, conflicto de su antigua identidad y recuerdos con respecto a la nueva vida adquirida, formación de cualidades pasivo – dependientes, distorsión de la percepción e interpretación de la realidad, dependencia del grupo con obediencia ciega al líder, entre otros aspectos que en su conjunto, atentan y suprimen los Derechos Humanos, las sectas poseen un carácter poseer un carácter involucionista, ultraderechista y antidemocrático.

El proselitismo continuo y directo es emanado por sus dirigentes y manifiesto por sus adeptos, en donde se busca reclutar el mayor número posible de nuevos adeptos, es visible además la persecución de objetivos políticos y / o económicos ligados a los religiosos, filosóficos o espirituales, instrumentalizando al adepto para los fines de la secta, la ausencia de control o fiscalización de los recursos se resguarda bajo los derechos y las protecciones especiales que el estado confiere a este tipo de organizaciones.

Después de identificar los rasgos más sobresalientes de las sectas religiosas destructivas, concepto legitimado por las ciencias sociales, cabe anotar que el interés reposa sobre los mecanismos de captación y adoctrinamiento de los adeptos por medios coercitivos, independiente de las creencias o doctrinas que persigan estos grupos religiosos.

Para la sociología, una secta religiosa destructiva será todo aquel grupo que aplique técnicas pertenecientes a la reforma del pensamiento – durante el proceso de conversión y captación - violentando la personalidad del individuo e impidiendo la reflexión consigo mismo y la autocrítica, así como también desarticule y fragmente los vínculos con su entorno social habitual, además de agredir y constreñir derechos jurídicos inalienables en un estado de derecho, polarizando al grupo con respecto a la sociedad, ocasionando una profunda desintegración, utilizando como herramienta de conquista una tríada basada en:

1. Milagro: Pensamiento mágico alrededor del líder.
2. Misterio: La secrecía que oculta las creencias reales del grupo
3. Autoridad: Un régimen absolutista para utilizar a las personas.

2.1.6 Congregaciones religiosas neopentecostales

Las iglesias neopentecostales en su gran mayoría son de origen nacional a diferencia de otras sectas de procedencia y financiación extranjera; también conocido como “iglesias carismáticas”, el neopentecostalismo irrumpe abruptamente en la realidad religiosa nacional durante la década de los ochenta y se consolida en los años noventa como alternativa religiosa mayoritaria y de gran atractivo para los cristianos; aunque conserva las creencias del protestantismo fundamentalista y las expresiones del Espíritu Santo del pentecostalismo tradicional, estos nuevos cristianos se han preocupado por satisfacer las necesidades religiosas locales adaptando modas teológicas y novedosas prácticas religiosas inspiradas en modelos de congregaciones norteamericanas de amplia difusión en toda Latinoamérica; aquí prima la música y la prédica como ejes centrales del culto y como doctrinas prevalecen la fe y la creencia en la prosperidad, determinada por las ofrendas y dádivas de los creyentes.

2.2 Marco conceptual

Dadas las particularidades de cada culto, se hace conveniente empezar por identificar conceptos o elementos que sean constantes en cualquier sistema religioso por simple o complejo que se manifieste, para luego adentrarse en las singularidades de los grupos religiosos neopentecostales, es decir se hará un recorrido desde las teorías clásicas hasta las contemporáneas - anteriormente nombradas - acerca del fenómeno religioso, procurando lograr una construcción holística capaz de recoger e integrar los elementos vitales de cada teoría hasta obtener un panorama amplio a cerca de la religión y sus continuas transformaciones expresas actualmente en nuestra sociedad.

La premisa definitoria de Durkheim, engloba todo tipo de manifestaciones que se llamen religiosas, puesto que tipifica en diferentes elementos relativos a lo sagrado todo cuanto manifiesta ser esencia de un credo. Sus concepciones son base fundamental para entender y afrontar con propiedad y certeza los fenómenos religiosos del presente. Como esencia, esas creencias y prácticas, deben estar dirigidas a alguien o algo sagrado, lo que Caillois llama mito se circunscribe dentro de las creencias relativas a lo sagrado, y aquello que denomina rito hace parte integral de las prácticas. Igualmente los autores, asignan a la mitología un papel fundamental dentro de la vida religiosa, pues aseguran que en el desarrollo,

preponderancia, o exaltación de héroes míticos y de sus fuerzas, emergen los valores y cualidades que posteriormente se instituyen como comportamientos morales necesarios para la convivencia; y por tanto revisten en lo sagrado todo aquello que despierta admiración o exaltación. De esa noción de sagrado, deriva el legendario dualismo ético que clasifica todo lo existente en posiciones buenas y malas; a partir de las creencias sagradas, se mantiene enfrentados a quienes profesan y siguen a ultranza un determinado credo contra todo aquello que lo contradiga o manifieste agresión abierta en su constitución.

La religión se muestra como una imagen de la sociedad real y a la vez como una idealización de la misma; se pretende alcanzar ese “paraíso”, convirtiendo la comunidad real, en la visión utópica que en conjunto se percibe como óptima, para esto, se entra en la lógica de transformar esta realidad a través de toda una serie de elementos que hacen parte y construyen las comunidades religiosas, y de los cuales nacen valores normas y pautas de comportamiento que representan diversas funciones recubiertas por un aura mística. Uno de los principales argumentos que manifiestan las religiones y alrededor del cual confluyen todo tipo de elementos presentes en un culto, es la idea de alma; es difícil entender con claridad su significado, sin embargo las aproximaciones de Max Weber y Durkheim la conciben como un fenómeno que determina la existencia animando a la parte física o al cuerpo. Posiblemente surge del culto de los antepasados y posee como finalidad primaria el hacer prevalecer la existencia de la comunidad, dada la finitud del cuerpo físico. El alma es la parte que permanece eternamente y por tanto debe ser cultivada y conservada de manera que logre adquirir ese carácter trascendente; y en el caso de grandes héroes o personajes míticos, esta logra transformarse después de la muerte en espíritus, hacia quienes se dirigen los cultos en etapas religiosas más avanzadas.

Esa creencia en los espíritus, conlleva a solicitar de estos, ciertos beneficios y a retribuirlos con dadas y veneración constante, es necesario diferenciar este aspecto de la acción mágica religiosa, que mas bien representa una etapa más primitiva del culto religioso en la cual se solicita beneficios de los espíritus obligándolos o coaccionándolos mediante la acción de un ser carismático reconocido por sus cualidades extraordinarias, mas no por su pertenencia a una institución religiosa. Dentro de una religión como tal, el acceso a los beneficios espirituales se hace por súplica o adoración, y particularmente se conforma una comunidad estable de individuos que poseen una visión común de las creencias sagradas.

A partir de estos aspectos, puede afirmarse que la religión nace de todo aquello que desborda la capacidad de entendimiento humano; manifiesto el problema de la finitud de su existencia, intenta trascender por encima de sus capacidades reales, a través de la idea del alma, como aquello que representa su existencia y

permite al colectivo en sí, perpetuarse en el tiempo. Para que este tipo de ideas permanezcan y sean impuestas constantemente por un grupo a los miembros de una sociedad, es indispensable que exista una congregación religiosa que tenga por finalidad la administración y práctica de las cosas sagradas y los bienes religiosos.

Esta congregación definida se compone de líderes espirituales y seguidores laicos en primera instancia está la clase carismática que dirige el culto, que en sus inicios parte del profeta, este manifiesta poseer una revelación o mensaje divino de gran aceptación, una vez que sus discípulos y demás seguidores logran institucionalizar la congregación y con ella cada uno de sus componentes, principalmente los líderes espirituales que presiden el culto y bajo quienes recae la mayor responsabilidad de mantener y preservar el mensaje en conjunto con la colaboración del resto de los fieles. Una vez que ocurre el proceso de institucionalización por acción de la rutinización y efectos de la tradición, la misma comunidad religiosa debe procurarse la defensa ante la acción de otras profecías o movimientos reformistas que puedan poner en riesgo su legitimidad, para ello sistematizan todo su patrimonio religioso por medio de dogmas y cultos determinados, siendo la tradición bíblica la principal fuente que recopila todo lo concerniente a lo sagrado y determina el comportamiento que deben representar quienes presiden los cultos y el resto de adeptos a ellos. Más aún se basan en esta tradición para enfrentar cualquier amenaza ya sea por nuevas profecías, por cuestionamientos científicos o intelectuales o por la misma rutinización del culto.

Otro elemento presente en la mentalidad de todo individuo religioso, es el supuesto de salvación; esto significa la recompensa por el sacrificio que implica el seguir los preceptos religiosos. Como bien se explica, la salvación es un estado de ánimo carismático que indica el poseer una nueva alma libre de dolor y sufrimiento, el objetivo de esta puede ser mundano o espiritual y solo es posible acceder a ello a través de la Fe. Este sentimiento describe la confianza y abnegación de los fieles en sus creencias, la fe va más allá de los resultados de la gracia de Dios puesto que impera a pesar de la ineficacia de la religión o de sus la gracia institucional que implican la obediencia a la autoridad del dogma y a la institución que lo precede, al igual que la aceptación del fiel de su condición como designo divino.

Es claro que para abordar el estudio de cualquier fenómeno religioso, como el que se propone a investigar es indispensable tener como referente los anteriores conceptos; de esta manera se facilita el introducirnos con mayor familiaridad y afrontar con propiedad la realidad actual en donde confluyen múltiples denominaciones religiosas.

De ahí que sea necesario reconceptualizar y analizar el fenómeno religioso partiendo desde sus características primarias y contrastándolas con las que hoy en día ha adquirido, pues gracias a su constante transformación y a sus múltiples respuestas reflejadas en la sociedad las manifestaciones religiosas están en una constante recomposición, adquiriendo nuevas funciones y expresiones.

La recomposición religiosa responde como un “fenómeno producto” de las variadas interacciones e interrelaciones que se tejen entre las esferas - política, social, económica, cultural, ambiental - y a cambios profundos en su funcionalidad y dimensión, en donde el efecto rebosa en el florecimiento de grupos, asociaciones y gremios, siendo las iglesias neopentecostales uno de sus productos en la sociedad.

A pesar de los procesos de secularización y de división de poderes, expresos en las constituciones, es visible el retorno de la inmersión de la religión en el campo político a través de las nuevas congregaciones religiosas, quienes no solo se limitan a su labor proselitista religiosa sino que también aspiran y exteriorizan su poder en otras esferas, sumado a esto, la necesidad identitaria y de representación ante el estado y la sociedad, es acogida y acoplada a las doctrinas religiosas, en donde los individuos buscan encontrar un puente de representatividad que demuestre cierto status ético ante la sociedad, complementando además las deficiencias de identidad en el individuo, siendo palpable y evidente las nuevas posibilidades funcionales que ofrece hoy en día la religión tanto a nivel colectivo como individual.

Sin embargo, la búsqueda de representación e identidad del adepto tiene un precio, la renuncia a su círculo social y a sus características innatas, su historia e identidad deben ser apartadas, para entrar a ser parte de una élite ética y de un comportamiento homogéneo moldeado desde las normas, reglas y valores que impone el grupo hacia el nuevo adepto.

Por otra parte, el entorno actual en el que confluyen múltiples ideologías y congregaciones religiosas, es susceptible de ser invadido por una lógica de mercado en la que se manifiesta una constante competencia, entre las diferentes iglesias, por acaparar el mayor número de fieles; si bien, antes estas actividades proselitistas se reducían a misioneros y a cortos panfletos escritos, ahora utilizan, como cualquier comerciante o mercader, todos los medios posibles y las estrategias de mercado que permitan difundir sus creencias y recaudar los recursos necesarios para mantenerse vigentes.

Numerosas congregaciones cristianas neopentecostales se caracterizan por acaparar un gran poder sobre los medios de comunicación principalmente la televisión, radio e Internet; a través de ellos se extiende toda una parafernalia de

la fe religiosa en la que no solo se envían mensajes de carácter ético o sagrado, sino que también se apoya la comercialización de diversos productos relacionados a sus convicciones. grandes cadenas de televisión y radio, financiadas con dinero de este tipo de congregaciones presentan durante 24 horas, prédicas, eventos musicales, encuentros de congregaciones, como forma de conquista hacia nuevos adeptos, así mismo estos espacios son aprovechados para la venta de productos relacionados con el credo.

Estos grupos religiosos de caracterizan igualmente por aplicar variadas estrategias y mecanismos para atraer y conquistar grandes masas de posibles adeptos, editando grandes cantidades de textos y material literario, relacionado con mensajes de vida, salvación y autosuperación; en cuanto a Internet el aforo es total, las páginas de iglesias cristianas y congregaciones evangélicas ofrecen gran cantidad de servicios como chat, foros, publicidad dirigidos a diferentes grupos heteráneos y de género, así como incontables productos relativos a la identidad cristiana - muchos colombianos se acercan a las librerías evangélicas para adquirir los nuevos discos de rock cristiano -. Se trata de un nuevo fenómeno musical que causa sensación no sólo en Colombia sino en el mundo entero y en el que se encuentran diferentes géneros desde reggaetón, música hip – hop, hasta heavy metal; abarcando todo tipo de afinidades musicales sin discriminar el potencial de fieles atraídos.

Además, periódicamente se realizan eventos que alcanzan congregaciones multitudinarias, generalmente llevados a cabo en coliseos, estadios, y establecimientos de gran capacidad, en los que se recoge grandes sumas de dinero, traducidas en ventas de libros, discografía y aportes económicos voluntarios entre otros. Estos eventos difieren en lo tradicional, al manifestarse en ellos una religiosidad más del espectáculo y de la experiencia o testimonio de los adeptos.

Estas características, sumado a acontecimientos históricos negativos contribuyen a que el término “secta” connote un lastre maligno, mas sin embargo este término es el adecuado para este tipo de agrupaciones, por ello muchos teóricos han optado por reconceptualizarlo y sustituirlo por el de nuevos movimientos religiosos. Estas apreciaciones neutrales son necesarias, no obstante, muchas de las denominaciones religiosas demuestran ser altamente peligrosas para el individuo y la sociedad, de ahí una nueva clasificación como sectas religiosas destructivas, producto de múltiples investigaciones por psicólogos, psiquiatras, sociólogos, antropólogos, quienes en conjunto llegan a una aproximación conceptual, refiriéndose a las sectas religiosas destructivas, como grupos totalitarios, antidemocráticos, involucionistas que atentan contra derechos fundamentales repercutiendo negativamente en la salud física y psicológica del individuo, apartándolo además de la sociedad, a través de medios coercitivos

psicológicos lamentables. Estas características se integran alrededor de una doctrina por lo general dogmática y de un líder absolutista que impone una normatividad, pautas y valores impuestos para la comunidad religiosa.

Para el presente estudio se toma como grupo a investigar a las congregaciones neopentecostales, definición que abarca a grupos religiosos nacionales autónomos que nacen a partir de una separación o toman el modelo pentecostal norteamericano ajustándolo al contexto local-nacional y su cultura.

2.3 Marco contextual

La ciudad de Pasto es la capital del departamento de Nariño, se encuentra ubicada dentro de la región andina al sur occidente de Colombia. Mientras que a sus alrededores se desarrollan actividades agrícolas, su económica se traduce en el comercio de bienes y servicios.

Por mucho tiempo se encontró aislada del resto del país debido a las difíciles condiciones topográficas que la circundan, de ahí se explica en gran medida el arraigo cultural hacia el catolicismo, única institución social presente a lo largo de su historia, y la tendencia conservadora de los habitantes en cuanto a modos de vida y concepciones éticas y religiosas; la particularidad de sus gentes retrata introversión y pasividad pero también habilidad artística y artesanal, situación que es ampliamente reconocida a pesar de las condiciones históricas, que por muchos años, dibujaron en el resto del país una desdeñosa imagen de los pastenses. Su arquitectura muestra numerosas construcciones y edificios religiosos de estilo colonial que representan muy bien su tradicionalismo y devoción.

2.4 Marco legal

Actualmente, muchas sectas y grupos religiosos gozan de las ventajas que ofrecen las normas vigentes en cuanto a reglamentación religiosa se refiere. La pluralidad religiosa y la libertad para ejercer o no, cualquier tipo de prácticas y creencias espirituales en Colombia está estipulada en la constitución vigente de 1991; a través de lo reseñado en los artículos 18^o, 19^o, 42^o y 68^o de la carta magna, el Estado colombiano está obligado a reconocer y garantizar el derecho a la libertad religiosa a todos los ciudadanos; asimismo, lo emitido en estos artículos, se encuentra íntimamente relacionado con el contenido de diferentes declaratorias de carácter supranacional como son : la declaración universal de los derechos humanos; el pacto internacional de los derechos civiles y políticos, y la convención americana sobre derechos humanos, en las cuales se promueve la defensa de los derechos humanos y civiles.

Así, la Constitución Política colombiana, que en su preámbulo invoca la protección de Dios, resalta la vocación religiosa de los seres humanos como un derecho fundamental y en la misma medida se compromete a acatar lo estipulado a nivel internacional en lo relacionado con la libertad de conciencia y de pensamiento, a fin de fortalecer la justicia, la libertad y la paz. Sin embargo, mucho tuvo que acaecer para alcanzar los notables avances en legislación que hoy se tiene en occidente.

Durante la edad media se acentuó la persecución a todas aquellas manifestaciones que se apartasen de los preceptos tradicionales de la religión dominante, situación que degeneró en numerosos conflictos, de los cuales muchos se inspiraron en la fe y otro tanto en el cuestionamiento a la misma.

Gracias al aporte de la ilustración, esta situación comenzó a cambiar. Ya en el siglo XVIII pensadores como Voltaire, Diderot y D'Alembert se preocuparon, aunque con una marcada aversión hacia el cristianismo, por sistematizar jurídicamente derechos tales como el guiarse por la propia conciencia; igualmente, los primeros artículos del derecho constitucional norteamericano incluyeron los primeros conceptos sobre la libertad de conciencia y la libertad religiosa.

Posteriormente, la Asamblea Nacional de Francia del 26 de agosto de 1789 declara en su artículo 10º que “nadie debe ser perseguido por sus opiniones, incluso religiosas, en la medida en que sus manifestaciones no alteren el orden público establecido por la ley”.

Ahora bien, esta legislación provocó desmanes y excesos que en muchas ocasiones se tornaron abiertamente en contra del catolicismo, por tal situación la iglesia no asumió con buen modo el carácter liberal de dichas normas y siendo Colombia un país predominantemente católico adoptó la misma postura en su marco legal hasta muy entrado el siglo XX.

No obstante, dadas las difíciles y conflictivas circunstancias que atraviesa el mundo en materia religiosa, fue el mismo Papa, Juan Pablo II quien promulgó en la encíclica *Sollicitudo Rei Socialis* de 1987 que “en el orden interno de cada nación, es muy importante que sean respetados todos los derechos: especialmente (...) los derechos (...) basados en la vocación trascendente del ser humano, empezando por el derecho a la libertad de profesar y practicar el propio credo religioso”. (S.R.S, p 33).

La Constitución Política colombiana en los artículos 16º, 18º y 19º promueven la autonomía, que todo individuo posee y se le debe garantizar, de pensar, creer, practicar o no, y manifestar lo que para su entendimiento es religioso o aquello que no lo es,(siempre que esto no signifique alterar el orden o implique afectar los

derechos de los demás) resguardándolo de la intromisión, o cualquier tipo de imposición por parte del Estado o de algún particular para ser sometido a ideales o preceptos que no comparte o que vayan en contra de sus juicios morales.

“El derecho a la libertad religiosa es el que toda persona tiene, ante el Estado y ante los demás miembros de la sociedad, para desarrollar plenamente, sin obstáculos ni constricciones y dentro de los límites debidos, aquellos aspectos de su vida relacionados con el fenómeno religioso, esa libertad se ejerce tanto para adoptar y mantener creencias como para manifestarlas a través del culto y de la práctica, y para comunicarlas mediante la enseñanza y la difusión”¹³.

Según la clasificación propuesta en los trabajos concernientes a la libertad de conciencia y religión de la defensoría del pueblo, la legislación en cuanto a libertad religiosa en Colombia comprende los siguientes aspectos:

- Es un derecho fundamental, es decir, está catalogado como un derecho “Que pertenece a toda persona en razón a su dignidad humana (...) tales derechos son inherentes al ser humano, los posee desde el mismo momento de su existencia”. (corte constitucional, sala séptima de revisión, sentencia T-571 del 26 de agosto de 1992).
- Es un derecho inalienable reconocido por el artículo 5º de la constitución política vigente.
- Es un derecho tutelable, por tanto puede ser objeto de protección judicial inmediata en caso de “vulneración o amenaza provenientes de acciones y omisiones de las autoridades públicas, de particulares que actúen en ejercicio de función pública y de particulares encargados de los servicios públicos de educación y salud, y de organizaciones o de personas privadas con respecto de las cuales esté el denunciante en circunstancias de subordinación o indefensión”¹⁴.
- El derecho a la libertad religiosa es de aplicación inmediata, es decir, que no se requiere de una norma legal compleja para ejercerlo, solo basta con su sola enunciación constitucional.

¹³ MADRID, Mario – GARIZÁBAL, Malo. Sobre Las Libertades de Conciencia y Religión. Serie de textos de divulgación. Nro. 20 Defensoría del Pueblo, Bogotá. 1996. Pág. 101

¹⁴ Ibidem. Pág. 103

- Es un derecho insuspendible incluso en los estados de excepción gracias a lo estipulado en el artículo 214º de la ley fundamental, esto implica que “ni por guerra exterior ni por conmoción interior es lícito al ejecutivo afectar el contenido esencial o núcleo básico del derecho a la libertad religiosa”.
- El artículo 4º de la ley 1337 de 1994, estatutaria de los estados de excepción, manifiesta la libertad religiosa como derecho intangible.

Contenido de la libertad religiosa: de acuerdo con el artículo 18º, 19º, 42º y 68º de la actual Constitución Política de Colombia, el derecho a la libertad religiosa comprende para todo titular:

- El derecho a: “profesar libremente su religión y a difundirla en forma individual o colectiva” (artículo 19º)
- Manifiesta que “nadie será molestado por razón de sus convicciones o creencias ni compelido a revelarlas ni obligado a actuar contra su conciencia” (artículo 18º)
- Derecho a contraer matrimonio religioso con efectos civiles. (artículo 42º)
- Derecho a escoger el tipo de educación religiosa para sus hijos menores. (artículo 68º)
- Derecho a no ser obligado a recibir educación religiosa en los establecimientos educativos del estado. (artículo 68º)

Estos decretos contienen una enorme relación con los estipulados en otras normas de carácter internacional, así vemos la correspondencia con lo establecido por ejemplo en “la libertad de tener o adoptar la religión o las creencias de su elección” (art. 18,1 de pacto internacional de los derechos civiles y políticos), asimismo coincide con la libertad de “conservar su religión o sus creencias” (art. 12,1 de la convención americana sobre derechos humanos) de igual forma incluye “la libertad de cambiar de religión o de creencias” e igualmente de “divulgar su religión o sus creencias”(art. 12,1 de la convención americana sobre derechos humanos). También se relacionan con la libertad de “manifestar su religión o sus creencias, individual o colectivamente, tanto en público como en privado” (art. 18,1 de pacto internacional de los derechos civiles y políticos). En lo concerniente a difundir la religión, se puede citar “la libertad de manifestar su religión o sus creencias mediante (...) la enseñanza” (art. 18,1 de pacto internacional de los derechos civiles y políticos). De esta manera se comprueba la clara relación y el compromiso de la nación en materia legal con los convenios internacionales.

El derecho constitucional colombiano garantiza para sus ciudadanos en materia de libertad religiosa el obrar sin impedimento y sin coacción, es decir con inmunidad y autonomía pero siempre dentro de los debidos límites. Es importante destacar que después de la constitución de 1991, el promulgar el derecho a la libertad de cultos le confiere al estado el carácter de aconfesional, esto indica que no se reconoce a ninguna iglesia como principal o mayoritaria sino que todo tipo de cultos es igual ante la ley sin ningún tipo de privilegios, por tanto este tipo de estado aconfesional está obligado a:

1. Evitar que sea amenazada la igualdad jurídica de los ciudadanos por medio de prácticas discriminatorias inspiradas en prejuicios de carácter religioso.
2. Abstenerse de perturbar el derecho de toda persona a profesar y difundir su religión dentro de los límites permitidos.
3. Reconocer el derecho de los padres a que sus hijos reciban educación acorde a sus convicciones religiosas.
4. El de incriminar las conductas que injustamente lesionen o pongan en peligro el derecho a la libertad religiosa y otros bienes jurídicos con ella relacionados, como el sentimiento religioso y el respeto a los difuntos.

Por último es necesario recordar los tres deberes fundamentales que se debe defender en acción de la libertad religiosa y que todo tipo de culto u organización religiosa en el ejercicio de la misma debe acatar:

- a) Respetar los derechos ajenos.
- b) No abusar de los propios derechos
- c) No perturbar el justo orden público consagrado en el artículo 4º y 95º de la Constitución Política de Colombia.

2.5 Marco Histórico

A continuación se presenta un breve esbozo de la historia y evolución del protestantismo en Europa, Estados Unidos y Latinoamérica en general dado su reconocida influencia en las sectas religiosas presentes en nuestro contexto.

2.5.1 Origen y evolución del protestantismo

El protestantismo es una de las tres principales manifestaciones religiosas del cristianismo, junto a la Iglesia Católica y la Iglesia Ortodoxa. La reforma

protestante comenzó a gestarse durante la edad media, más precisamente en el periodo que va desde el siglo XII a el XV cuando entran en escena personajes como Pedro Valdo, San Francisco de Asís, Juan Wiclef, y Juan Huss entre otros que son considerados como los precursores de la reforma puesto que cuestionaron profundamente aspectos importantes de las enseñanzas católicas, las costumbres de su época y más aún denunciaron la corrupción generalizada de la Iglesia Romana. Por ejemplo, John Wycliffe vivió en Inglaterra de 1324 a 1384, predicaba con sus seguidores a pies descalzos, se oponía a la riqueza y apoyó la postura de Eduardo III y del Parlamento inglés en contra del pago del tributo papal desde el siglo XIV. También cuestionó la autoridad del Papa e introdujo el concepto de la primacía de la gracia; luego de su muerte, sus seguidores demandaron la reforma de la iglesia.

Francisco de Asís en 1182, reivindicaba la pobreza y el retorno a la pureza del evangelio. Pedro Valdo en la Francia de finales del siglo XII promovía la fraternidad y la traducción de la Biblia y el accionar de misioneros seculares, sus sucesores se extendieron en toda Europa. Juan Hus fue un importante reformador religioso bohemio, cuyos trabajos fueron precursores de la posterior Reforma Luterana. Debido a su negativa a retractarse ante las autoridades de la Iglesia católica, con las que entró en conflicto, fue ejecutado en la hoguera por orden del Concilio de Constanza. Su muerte supuso la chispa que originó las denominadas Guerras Husitas.

Como tal, la reforma del siglo XV, determinó el nacimiento de las nuevas cristiandades independientes de Roma.

Martín Lutero, teólogo y reformador religioso alemán impulsó la Reforma Protestante al publicar en 1517 sus 95 tesis en las cuales denunció las indulgencias y los excesos de la Iglesia Católica; fue excomulgado al negarse en 1520 a retractarse de sus denuncias. Para Lutero la esencia del cristianismo no se encuentra en la organización encabezada por el Papa, sino en la comunicación directa de cada persona con Dios, los puntos centrales de su teología se resumen en el sacerdocio universal de todos los fieles, la salvación por la fe, y no por las obras y declara que sólo la Escritura, es decir la Biblia, tiene autoridad. Al principio, Lutero quiso reformar la Iglesia desde dentro, pero se topó con una firme oposición. Al no querer retractarse y pedir que se demostrara su error mediante las Escrituras, negó la autoridad de Roma y fue excomulgado. Bajo la protección de Federico el Sabio, elector de Sajonia, escribió libros y panfletos, y sus ideas se extendieron rápidamente por toda Alemania y otros lugares de Europa. En Escandinavia se establecieron con gran rapidez iglesias luteranas que proclamaron su carácter nacional. Su protesta provocó profundas contrariedades en la Iglesia Católica y fundamentó las bases de otras congregaciones protestantes, como el calvinista y el presbiteriano; igualmente significó el comienzo

de múltiples luchas políticas y religiosas de la Europa de la baja edad media y principios de la modernidad.

Tras la reforma emergieron cuatro tradiciones protestantes principales, la luterana, la calvinista, la anabaptista y la anglicana. A pesar de las enormes diferencias que hay entre ellas en cuanto a prácticas y doctrina, coinciden en su rechazo a la autoridad del Papa y en la importancia que se concede a la Biblia y a la fe individual.

Juan Calvino nacido en 1509 en Francia, se especializó en derecho civil y canónico, después de profundas reflexiones llegó a ser más radical que Lutero estimando que el poder político debe ser sometido al poder religioso; Calvino desarrolló la doctrina de la predestinación, sus preceptos le dieron un profundo sentido religioso al trabajo, como forma de práctica intramundana dirigida hacia el reino de Dios. Promueve el éxito económico como dignificación de Dios y la lectura minuciosa de las escrituras.

El calvinismo se expandió como iglesia por los cantones de la Suiza francesa; los Países Bajos; Escocia, en donde se llamó iglesia presbiteriana; en Francia conocida como iglesia hugonote y en ciertas regiones alemanas y de Suiza alemana.

El Anglicanismo surge en Francia e Inglaterra debido a las tensiones entre el poder del Papa y el poder del rey, tanto para los galos, en donde se denominaba galicanismo, como para los ingleses anglicanos, era de suma importancia imponer su iglesia local antes que someterla a la autoridad del papado romano. La difusión de la iglesia anglicana se circunscribió a los dominios del imperio británico.

Como consecuencia de la reforma, Europa queda fragmentada en dos, el norte y el sur, diferenciados tanto en lo religioso como en lo económico. Mientras el norte (Escandinavia, Alemania, Países Bajos, Gran Bretaña, Suiza) de mayoría protestante comienza a despertar hacia el capitalismo industrial; el sur (Portugal España, Francia, Austria, Baviera, Bélgica), de predominio católico tardaría muchos años más en experimentarlo. Esta dinámica se trasladó igualmente a norte y Sudamérica con la conquista y posterior colonia por parte de ingleses, españoles y portugueses; quienes implantaron y protegieron su cultura y su religión en sus respectivas colonias. Por tanto en Latinoamérica solo entro el protestantismo y el capitalismo durante el siglo XIX y principios del XX con las reformas de gobiernos liberales inconformes con el poderío de la Iglesia Católica. Posteriormente durante los siglos XVII y XVIII se presenta el surgimiento de las llamadas iglesias libres.

Mientras que luteranos, calvinistas y anglicanos constituían Iglesias estables, aparecieron algunos grupos protestantes más radicales que buscaban un cambio sustancial en el orden existente, criticaban la rigidez, el clericalismo y el pobre nivel ético de las iglesias estatales. Algunos de estos grupos provocaron revueltas políticas o invadieron iglesias destruyendo sus vitrales, sus estatuas y sus imágenes; otros renunciaron al uso de la fuerza. La mayor parte rechazaba la unión entre la Iglesia y el Estado. La más importante de estas sectas fue la anabaptista. Estaba concentrada en Alemania y los Países Bajos, y tuvo un importante papel en las Guerras Campesinas. Rechazaban el bautismo de los niños y lo reservaban para los creyentes adultos. Los menonitas, una secta anabaptista originaria de Holanda y Suiza, eran pacifistas que intentaban formar comunidades cooperativas independientes según los principios del Nuevo Testamento. Estas primeras iglesias ejercieron influencia sobre los cuáqueros, que aparecieron hacia 1640 como seguidores de George Fox (1624-1690) quienes profesaban el pacifismo.

Debido a los conflictos desatados por el orden religioso, muchas de estas pequeñas sectas más radicales escaparon de la represión emigrando a América. Los primeros fueron los puritanos. Más tarde llegaron a Nueva Inglaterra los congregacionistas y los baptistas. A las colonias del centro de la costa occidental de lo que hoy es Estados Unidos llegó una gran variedad de facciones, entre las que estaban los luteranos, los menonitas y los anabaptistas. En las colonias del sur se instaló la Iglesia anglicana.

El pietismo surgió en Alemania hacia 1670 como respuesta al intelectualismo de la ortodoxia. Bajo la dirección del sacerdote alemán Philipp Jakob Spener, la gente empezó a reunirse en sus hogares en pequeños grupos para estudiar la Biblia y orar. El pietismo daba más importancia a la conversión privada y a una piedad sencilla y activa que a la aceptación de proposiciones teológicas correctas. Se extendió por Alemania y de ahí pasó a Escandinavia y América.

La reacción contra las tendencias intelectualistas y estandarizantes del protestantismo que había iniciado el pietismo continuó durante el siglo XVIII con el surgimiento de varios grupos populares que apelaban a las emociones de la experiencia religiosa. En Inglaterra esta reacción adoptó la forma del metodismo, fundado por John Wesley y su hermano Charles Wesley. Ambos se hallaban bajo la influencia del pietismo y el arminianismo. Predicaban la conversión y la inquietud por los pobres en grandes asambleas celebradas a la intemperie por toda Gran Bretaña. Provocaron un renacer del fervor religioso entre las clases británicas más humildes, que se sentían colmadas por el extremo formalismo y el racionalismo dominante de la Iglesia anglicana. Debido a la desaprobación oficial, este acabó por separarse de la Iglesia anglicana y se incorporó a los denominados no conformistas.

Durante el siglo XIX, el protestantismo desarrolló una intensa actividad misionera. Asimismo, se fue haciendo cada vez más variado al aparecer nuevas sectas y tendencias religiosas.

También existían tendencias más conservadoras, como por ejemplo el Movimiento de Oxford de la Iglesia anglicana, este sostenía con fuerza las tradiciones católicas. Restauraron el ayuno y la confesión, y fundaron hermandades religiosas femeninas.

2.5.2 Evolución del protestantismo en América Latina y Colombia

Hoy en día es tangible la explosión continua y masiva de nuevas manifestaciones religiosas y de nuevas formas de religiosidad que obedecen a las transformaciones políticas y económicas a nivel mundial, que repercute en Latinoamérica y por tanto en Colombia; como lo expresa Jean Pierre – Bastian en cuatro elementos básicos: 1. La posguerra que trae consigo una explosión multilateral de emigrantes a diferentes países. 2. La cristalización del capitalismo como sistema, conllevando a migraciones. 3. La necesidad imperante de una clase social aplastada por el actual sistema que requiere de representación y organización ante el estado y la sociedad. 4. Lógica de mercado y la globalización.

Por otra parte, el proceso de evolución e inserción de protestantes en Latinoamérica, se generó homogéneamente, en donde es posible identificar cinco períodos básicos en su desarrollo, según Miguel Berg y Pablo Pratz: 1. Protestantes procedentes de sociedades Bíblicas o iglesias inmigrantes del siglo XIX. 2. Misioneros con similitud ideológica hacia los partidos políticos liberales. 3. Misioneros de Fe: quienes carecen de vínculos con congregaciones y autónomamente deciden evangelizar otros países. 4. Durante la posguerra nace una nueva tendencia por la sanación utilizando medios de comunicación para expandirse. 5. Casi ningún vínculo con organizaciones extranjeras o nacen a partir de la ruptura de alguna de ellas. A éste proceso puede agregarse una sexta ola ubicada en la mitad del siglo XX, el fenómeno del pentecostalismo y después de la década de los 80 los grupos neopentecostales o carismáticos, es decir grupos religiosos nacionales autónomos que toman el modelo pentecostal y lo acoplan al contexto regional o nacional.

Los primeros intentos de implantar el protestantismo en Latinoamérica fracasaron rotundamente debido al amplio dominio de España y la religión católica sobre sus colonias, como la colonia alemana de los Welser en Venezuela (1528-1546); la colonia francesa de los hugonotes en Río de Janeiro (1555-1560) o la penetración de piratas al mar Caribe abanderados de la religión anglicana y presbiteriana. La situación cambio posteriormente gracias a las victorias militares de la flota naval

inglesa que le permitió hacerse con gran parte del Caribe y de esta manera se facilitó la llegada de misiones protestantes sobre todo bautistas, metodistas y anglicanas. Otra forma de llegada del protestantismo se dio a través de la migración de muchos campesinos alemanes en el siglo XVIII, aunque sus comunidades no prosperaron debido a su pobre labor proselitista.

La situación política del continente que se inclina hacia el liberalismo y la consolidación de los Estados Unidos como potencia económica mundial influyeron, junto con otros factores, en la institucionalización de las sociedades protestantes en América Latina. Las revoluciones liberales de finales de siglo XIX y comienzos del XX abrieron las puertas a los protestantes a fin de utilizarlos en contra del monopolio económico, ideológico y político de la Iglesia Católica que por sus políticas tradicionales se oponía al desarrollo de la ideología liberal. De esta manera pudieron establecerse en territorios tradicionalmente católicos y aunque no se han constituido en la fuerza religiosa dominante, sí han presentado un crecimiento notable sobre todo en el Caribe y en algunos países de fuerte migración europea como Argentina, Uruguay, Chile y Brasil.

La mayoría de cultos protestantes que hacen presencia en Latinoamérica provienen de las diversas sectas estadounidenses que se caracterizan por sus posiciones anticatólicas y abiertamente proselitistas; hoy en día es difícil establecer el número de sectas pues parecen crecer en tamaño y en forma a un ritmo acelerado; algunas iglesias protestantes más tradicionales como la anglicana y luterana a pesar de su espíritu abierto, liberal y progresista, no registra un crecimiento notable, otras como la pentecostal que generalmente se enfoca a capas más deprimidas de la población revela un aumento bastante alto.

Para revelar el origen y desarrollo del fenómeno religioso en Colombia, es necesario evocar el conflicto político y la crisis social de los siglos XIX y XX, en donde el protestantismo empieza a constituirse como un factor endógeno y a abrirse camino paulatinamente - gracias a varios factores - hasta concretarse en una propuesta fuerte ante la Iglesia Católica.

Desde los tiempos de independencia, el libertador Simón Bolívar tuvo nexos importantes con soldados británicos quienes promovieron la llegada del presbiteriano Henry B. Pratt el 20 junio 1856 a Colombia, de ahí en adelante emprende una serie de misioneros al país: Samuel Sharpe en 1858, durante el gobierno de Mosquera en plena expulsión de jesuitas y sacerdotes, más tarde envían a los esposos McLaren, favorecidos para la venta y publicación de libros, además de la formación de un Colegio protestante.

Es evidente la afinidad ideológica entre liberales y protestantes - en parte porque muchos de ellos hacían parte de logias masónicas - además de encontrar en la

Religión Protestante una propuesta cómplice para lograr el desarrollo y progreso en una sociedad tradicional, conformando una relación simbiótica para conquistar la libertad religiosa y de expresión, reflejándose en metas y objetivos claros a través del establecimiento de escuelas que contenían una propuesta novedosa, como el ingreso de la mujer a la educación, generando nuevos roles en la sociedad; así mismo la divulgación de artículos protestantes en el periódico El Tiempo, criticando la intolerancia religiosa del clero y del sector conservador, además de la imprenta y venta de 7000 ejemplares de Biblias reformistas en el año de 1857.

Cada paso que procuraban los protestantes, estaba acompañado siempre de amenazas para sus potenciales seguidores, la Iglesia Católica se erigía como su principal rival, pero paradójicamente estas intimidaciones despertaron la curiosidad en más de un personaje, acrecentando el número de biblias vendidas, de adeptos y de alumnos inscritos en sus colegios. Mas sin embargo, toda esta serie de eventos fluctuó constantemente entre sumas y restas, pues en los períodos de hegemonía conservadora como en la Regeneración, significó siempre una pérdida y un retroceso en los logros, es decir siempre el protestantismo estuvo supeditado a la legislación de las Constituciones que variaban de acuerdo al período de poder de alguno de los partidos tradicionales.

Poco a poco los colegios, empezaron a tener fama y buena reputación, lo que a la vez obligaba a los protestantes a llevar una educación de calidad y ser más exigente con ello, para el año de 1903 se abre el Colegio Americano para Barones con permiso del Estado, los establecimientos educativos protestantes empezaron a constituirse en una oferta educativa flexible y abierta, impulsando los debates a cerca de la libertad religiosa y los derechos del obrero, creándose más tarde el movimiento obrero, así mismo se publica el periódico “El Evangelio Cristiano”, en donde participaban también los liberales, con el tiempo se transformo en un medio meramente religioso.

Después de la guerra de los Mil Días y de la separación del Canal de Panamá, además de la decadencia política, los grupos religiosos deciden mantenerse a distancia de afiliaciones políticas, a partir de la república liberal se abren más iglesias: Unión Misionera Evangélica, Alianza Cristiana y Misionera (1925), Iglesia Presbiteriana Cumberland (1927), Adventista del Séptimo Día (1926). Durante la década de los 30: Cruzada Mundial de Evangelización en Bogotá (1933), Asambleas de Dios en Sogamoso (1932), Hermanos Unidos en Pasto (1933), Misión Indígena de Sur América en Santa Marta (1934), Misión Evangélica Luterana en Boyacá (1936), Misión Latinoamericana en Magdalena (1937), Pentecostales Independientes (1938).

Pero más allá del ámbito político, existen otras causas que ayudaron indirectamente a la cristalización y asentamiento firme del protestantismo: la Iglesia Católica y el estado, quienes abandonando su presencia y sus funciones vitales en las zonas más apartadas del país, favorecieron la expansión y apropiamiento para su establecimiento, a través de estrategias convenientes como la construcción de escuelas, colegios y de iglesias que ofrecían otra visión del mundo y otra forma de comportamiento, muchos de los protestantes huyeron debido a la intolerancia religiosa y vieron en las regiones olvidadas y lejanas, una oportunidad de apoderarse lenta y silenciosamente, este sería su estado embrionario, el germen de la pluralización religiosa en Colombia.

Así mismo, puede decirse que la intolerancia religiosa influyó en el período de Violencia en Colombia, pues de alguna forma, estaban afiliados con los liberales, atacando continuamente a los adeptos colegios e Iglesias Protestantes, la coyuntura se prestó para “saldar cuentas” con los grupos religiosos. Otro factor que incidió, fue la Revolución en Marcha, la Industrialización y el comercio trajo inevitablemente la inversión extranjera y con ello migraciones lo que conduce a cambios culturales y sociales.

La ausencia de tales instituciones, la inserción del capitalismo al país, además del respaldo del partido liberal a los protestantes y sumado a la precariedad de las carreteras y de los medios de comunicación, formaron el caldo de cultivo propicio para que el protestantismo florezca, como lo indica Ana Maria Bidegain:

”Como puede verse, no fueron medidas directas emanadas por la administración liberal, las que favorecieron la inserción y el desarrollo de los protestantes, sino mas bien el contexto general creado y las limitaciones del estado. Por esta razón la explicación para este desarrollo debe buscarse en varias fuentes y no solo en una determinada coyuntura política, como ella per se causa el desarrollo de la dinámica del campo religioso”¹⁵.

Por ello, es necesario destacar que el fenómeno del protestantismo en Colombia no se gestó exteriormente, sino que las condiciones del país beneficiaban conjuntamente la instauración de estos en el territorio nacional, como un fenómeno coyuntural y endógeno.

Gracias al amparo legal otorgado por la Constitución Política de 1991, la situación de las nuevas congregaciones religiosas se estabiliza y les da la posibilidad de crecer y expresar su culto libre y espontáneamente, sin el temor de ser coaccionados o perseguidos por sus convicciones ético – morales; al ser el estado colombiano en la actualidad de carácter aconfesional, la iglesia católica perdió

¹⁵ BIDEGAIN, Ana Maria, Historia del Cristianismo en Colombia, Editorial Aguilar. Bogotá. 2004. Pág. 432

influencia y tuvo que disminuir la presión hacia otras ofertas espirituales insertándose en una lógica de competencia.

Pero al igual que las condiciones históricas nacionales, así mismo influyen en el fenómeno de pluralización religiosa, la situación de las instituciones tradicionales como la Iglesia Católica, impactando dicho proceso, pues sus funciones sobreviven desarticuladamente a los cambios constantes y profundos de la sociedad moderna, tampoco responde a las nuevas necesidades que el ser humano hoy en día experimenta, además de no llevar a la práctica las reformas encargadas en el concilio Vaticano II que resalta el ecumenismo entre iglesias cristianas y pregona la acción sobre instituciones básicas como la familia.

El compromiso manifiesto por parte de la Iglesia Católica como institución hacia la sociedad se muestra desmembrado y confuso, sus expresiones se limitan a fiestas populares y verbenas religiosas que son más de carácter tradicional y cultural que de hechos netamente espirituales o que demuestren un compromiso social eficaz. El ritual que la Iglesia Católica expone, se caracteriza por su monotonía sistémica y arcaica, descontextualizado para nuestro tiempos, dando lugar a que el adepto busque satisfacer dichos vacíos en las diferentes denominaciones religiosas acogiendo otro tipo de expresiones, rituales y ofertas simbólicas acordes a los cambios y a las necesidades del hombre que hoy en día experimenta.

A la ya mencionada crisis de la Iglesia Católica que gradualmente fue perdiendo el monopolio sobre los servicios religiosos, se añaden otras circunstancias latentes en la realidad nacional como la dinámica financiera neoliberal que ha golpeado reciamente la economía nacional dejando como consecuencia un alto grado de pobreza y miseria.

Adicionalmente las dificultades que atraviesan las organizaciones representativas como los sindicatos y los partidos políticos, sumado a hechos trascendentales de orden internacional, como la caída del comunismo, personificó un duro golpe para las clases trabajadoras quienes buscan con apremio un grupo capaz de representación y negociación de sus necesidades y reivindicaciones de sus derechos ante el estado y la sociedad.

Igualmente las negativas secuelas del conflicto interno y el narcotráfico que desembocan en una desorganización general del conjunto social y que a su vez manifiesta una evidente crisis de valores de una sociedad que se debate entre lo quisiera ser y lo que realmente es, y en donde el Estado fulgura por el abandono de sus funciones.

Este panorama acentuado en los últimos quince años, exhibe un contexto propicio para que individuos, congregaciones y filosofías espirituales como la de los grupos

religiosos cristianos neopentecostales, ocupen los vacíos que otras instituciones dejaron y desplieguen sus actividades evangelizadoras como respuesta a las necesidades tanto de representación y como una estrategia para recobrar el orden social y su conjunto de valores, dando cabida a la fuerza revolucionaria y libertadora propia del mesianismo religioso, en donde la salvación terrenal es posible, añorando una sociedad justa e igualitaria, trayendo como consecuencia inmediata el “mesianismo reformista” de acuerdo a la actual crisis nacional.

Siendo Nariño una región apartada geográficamente y dominada culturalmente por la Iglesia Católica romana, se explica con claridad el por qué de la casi inoperancia de este tipo de cultos no católicos, hasta hace no mucho tiempo. A partir de los años sesenta se observa un clima de mayor tolerancia y por tanto un crecimiento considerable de misioneros y practicantes de origen protestante principalmente en los centros urbanos, antes su estrategia se enfocaba en evangelizar zonas de Colombia donde la misma Iglesia Católica no hacía presencia, como Caquetá, algunas áreas del naciente eje cafetero y la Amazonía. Consecutivamente la Constitución de 1991 aprobó legalmente el desarrollo libre de todo tipo de cultos, otorgando así la posibilidad a otra clase de confesiones religiosas de difundir sus creencias y prácticas, sin el temor de ser molestados o coaccionados en su labor proselitista; en el momento se percibe un crecimiento vertiginoso de sectas y grupos religiosos -especialmente de congregaciones neopentecostales- que empiezan a ser dura competencia para la Iglesia Católica en la carrera por establecer una doctrina única y valedera.

Para desentrañar el origen y las múltiples facetas que la religión ha experimentado en nuestro contexto es necesario evocar e indagar múltiples caminos y articulaciones, como lo manifiesta Ana María Bidegain:

“hablar de protestantismo histórico no debe entenderse como un objeto estático, sino como una materia prima que en América Latina ha ido cambiando entre avances y retrocesos, hasta conformar un grupo de iglesias que luchan por ser fieles a sus principios y pertinentes al contexto donde están desarrollando su labor evangelizadora”¹⁶.

¹⁶ Ibidem. Pág. 423.

3. CATEGORÍAS UNIVERSALES: TENDENCIAS GENERALES DE LOS GRUPOS CRISTIANOS NEOPENTECOSTALES

3.1 Génesis de los movimientos cristianos neopentecostales

Su fundamentación doctrinal se encuentra en sus predecesores los movimientos religiosos evangélicos, particularmente el pentecostalismo, caracterizados por orientar sus creencias y prácticas religiosas en los evangelios que narran la vida y hechos trascendentales de Jesucristo, y siendo estos parte fundamental de la confesión protestante y de las numerosas congregaciones originadas a partir de la reforma, inciden directamente en la base de aquello que hoy se conoce como Neopentecostalismo.

Como bien se expuso dicha corriente, contiene fuertes vínculos en su base doctrinal con la iglesia pentecostal, que a su vez toma como antecedentes los movimientos de sanidad, estas denominaciones se encargaron de recoger las inquietudes y expectativas de las capas marginales de la sociedad estadounidense a finales del siglo XIX; estos movimientos se mostraban como una radicalización de la corriente metodista, que pregona abiertamente el poder experimental y la bendición divina como una forma de éxtasis que le permita al creyente practicar la sensación de ser salvo y disfrutar de la purificación inmediata de su alma, esto generalmente venía acompañado de glosaría (hablar en lenguas) entre otras actitudes que indicaban la posesión del espíritu santo y que precisamente se interpreta como el bautismo en fuego o en el espíritu.

A partir de las experiencias vividas por los movimientos de santidad se produjo, en la sociedad religiosa protestante, un fuerte fenómeno de pentecostalización de muchas iglesias evangélicas y en especial de los metodistas. Así comenzó el crecimiento y difusión de iglesias pentecostales, no solo en Norteamérica sino también fuera de ella; aprovechando las políticas económicas e imperialistas de los Estados Unidos, el fenómeno pentecostal se difundió por Europa Occidental, Asia y Latinoamérica; incluso la misma iglesia católica se había influenciado en lo que se conoció como el movimiento de la renovación carismática del catolicismo, sin embargo es claro que tal corriente, a diferencia del pentecostalismo, influyó con fuerza en los estratos sociales medios y principalmente en los países de Europa Occidental, buscando como fin otorgar un sentido de vida; mientras que los pentecostales agruparon a sectores marginales representando para ellos una forma de integración y aceptación social ante su notable situación de exclusión y una respuesta alentadora en medio de su difícil entorno.

Las principales características del pentecostalismo en cuanto a su doctrina, indican claramente un sentido milenarista al igual que las corrientes

fundamentalistas del protestantismo, puesto que al considerar la situación social como una causa perdida, solo queda esperar la restauración del mundo mediante la segunda venida de Cristo, en cuanto a la formación teológica, se prioriza el carisma sobre la instrucción académica, posibilitando a personas de orígenes humildes a convertirse en pastores, de ahí que se considere a esta corriente como una denominación mas de oralidad y sensaciones que de estudio profundo sobre las escrituras bíblicas y su significado.

Las congregaciones pentecostales son iglesias autofinanciadas, rompiendo así con el tradicional apoyo estadounidense que éste brinda a las iglesias evangélicas; primordialmente arrojaron a sectores populares dándoles un estatus de hermandad a sus adeptos y de mayor participación dentro del culto, puesto que no está vedado a nadie el experimentar sensaciones espirituales como el hablar en lenguas: "su crecimiento es fulgurante, se produce por divisiones de las congregaciones locales, según un fenómeno similar a la patogénesis celular. Estas divisiones permiten que nuevos líderes carismáticos ejerzan su liderazgo sobre nuevas congregaciones locales".¹⁷ Cuando algo no concuerda para cierto grupo en lo referente a la interpretación de las escrituras o en las prácticas relacionadas a las mismas, es normal la división y la conformación de nuevas congregaciones.

- **El pentecostalismo en Latinoamérica**

Se interna en el contexto latinoamericano principalmente por la acción de misioneros norteamericanos o emigrantes latinos que retornaron a sus tierras; igual y como se explicó anteriormente muchas iglesias protestantes y evangélicas se pentecostalizaron imitando practicas y posturas doctrinales más atractivas. Como factores que influyeron en su crecimiento debe tenerse en cuenta la presencia de varios misioneros expulsados del Asia por efectos de la segunda guerra mundial y que por tanto fueron destinados hacia las misiones latinoamericanas, además traían en sus mentes un marcado sentimiento anticomunista por lo que tuvieron el apoyo norteamericano y el buen recibimiento de gobiernos temerosos de la proliferación de ideas marxistas y materialistas en la región; igualmente aprovecharon las alianzas con sectores liberales de Latinoamérica que pretendían disputar la hegemonía del catolicismo y sus aliados históricos los partidos conservadores. El crecimiento inusitado del pentecostalismo se precipitó gracias a su carácter carismático en la predicación y a la ocurrencia

¹⁷ BELTRAN CELY, William Mauricio. Pentecostales y Neopentecostales. Lógicas de Mercado y Consumo Cultural. Cuadernos de Trabajo del GESREC Edición Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Santa Fe de Bogotá. (2006). Pág. 51

de fenómenos de sanidad y milagros que dentro de estas congregaciones parecían presentarse; asimismo impresionó las sensaciones que decían experimentar sus adeptos a través de la posesión del espíritu santo, posteriormente al desvincularse de vínculos extranjeros y formar líderes nacionales, lograron mayor aceptación en la comunidad local, apoyándose incluso en propaganda escrita y radial como mecanismos para acceder a más hogares, dado que muchos sentían curiosidad de conocer aquello que su propuesta religiosa presentaba pero se abstenían de hacerlo por miedo a la condena pública, así a través de la radio podían hacerlo al interior de su hogar y con la privacidad necesaria, de esta manera los pentecostales al igual que otros grupos evangélicos lograron desmitificar los estigmas que la persecución católica hizo en su contra durante muchos años, generando un ambiente en el cual eran vistos como demonios o consortes del mal, razones que hicieron de ellos chivos expiatorios para explicar muchas veces las problemáticas sociales de algunos lugares.

En nuestro País, razones de tipo sociológico apoyaron o provocaron su expansión; en el periodo republicano y durante la hegemonía de gobiernos liberales como el que pronunció la Constitución de Rionegro, en la cual se decretó por primera vez la libertad de cultos, propiciaron los espacios para el arribo de numerosas congregaciones evangélicas y posteriormente la continua disputa bipartidista alentaron directa o indirectamente el fortalecimiento de estos grupos de tendencia protestante, prueba de ello es el conflicto armado y la etapa de la Violencia que arrojaron gran cantidad de desplazados principalmente de las zonas rurales, que los pentecostales no dudaron en cobijar, igualmente la migración campo – ciudad, el desarraigo y atropello cultural de grandes grupos indígenas sumados a la inoperancia del Estado y la misma Iglesia Católica en zonas marginadas, brindaron el caldo de cultivo óptimo para la proliferación de estos nuevos movimientos religiosos que con el paso de los años, y adaptándose a los cambios sociopolíticos y culturales de la sociedad colombiana, derivaron en una nueva generación cristiana que expresa el sentir religioso y espiritual de una gran masa de Colombianos y que los expertos en la materia han denominado como Neopentecostales, un fenómeno presente en los diferentes países latinoamericanos y que se acentúa en naciones como Brasil en Suramérica y Puerto Rico en Centro América.

En la actualidad estos nuevos grupos religiosos luchan por un espacio en el campo religioso de Europa y Asia y Norteamérica aprovechando el gran componente de latinos que emigran hacia esas latitudes.

- **Neopentecostalismo en Colombia**

Durante las décadas de los ochentas y noventas, gracias a las novedosas disposiciones legales de la nueva Constitución Política de Colombia emanada en 1991 en la cual se abre el espacio para la inclusión de los derechos de amplios sectores de la nación que antes se encontraban marginados (Artículos 18 y 19 libertad de conciencia y de cultos), proliferan gran cantidad de iglesias y tendencias espirituales que ahora encuentran un panorama de mayor tolerancia para desarrollar libremente sus actividades, entre ellas las llamadas congregaciones religiosas neopentecostales diferenciadas de sus madres doctrinales (las iglesias Pentecostales) principalmente en sus prácticas y por su origen nacional, los Neopentecostales ya no se ocupan de las capas marginales de la población, su objetivos es hacerse de la clase media en ascenso y su accionar es orientado a la transformación de las estructuras sociales a través de la firme conversión de los individuos, aunque en el discurso se habla de la primacía de lo espiritual sobre lo material, es claro que el bienestar económico indica la prosperidad de la relación de los adeptos para con Dios a diferencia del pentecostalismo tradicional que manifiesta la esperanza de una vida mejor después de la muerte como explicación y consuelo para los marginados y menos favorecidos económicamente; el adoctrinamiento por medio de novedosas técnicas, más flexibles y menos fanáticas es la base del éxito de los neopentecostales, estas acciones son sustentadas en la notable capacidad de captación de adeptos y en menor tiempo con relación a las congregaciones pentecostales tradicionales; esta nueva generación de iglesias, mas atractivas y universales, se caracterizan por su rápido crecimiento y el carácter empresarial con que son dirigidas, su afán es responder a las necesidades del consumidor religioso y por ello se encuentran en constante recomposición y adaptación ofreciendo una amplia gama de bienes simbólicos y espirituales acordes a los requerimientos de los fieles; como en el pasado poseen una fuerte influencia del panorama religioso estadounidense actual en cuanto a modas teológicas pero enfatizando en la necesidad de contextualizar el accionar cristiano a la problemática local y al estilo de vida latino, una de sus metas expansivas es la de cobijar a la gran masa de inmigrantes que buscan mejorar sus condiciones de vida en Europa, Asia y Norteamérica, para ello disponen de toda una organización de apoyo a dichas comunidades que sufren un proceso de segregación y de adaptación a nuevas culturas con la firme convicción de brindar acompañamiento a los migrantes a la vez que se pretende ganar un espacio en un panorama religioso que antes parecía lejano o que era impuesto y ahora se ve trasgredido por la cultura latina.

Podría conceptualizarse un tipo ideal de cristianos Neopentecostales, pero es precisamente esas diferencias entre una congregación y otra las que permiten

desarrollar un pluralismo de comportamientos dentro de lo que ellos mismos consideran la verdadera doctrina Cristiana y lo que hace que muchos se identifiquen con estructuras doctrinales casi universales pero disímiles en la forma en que conciben las practicas o servicios relacionados a estas, para cada consumidor religioso se muestra una tendencia atractiva.

- **Neopentecostales en San Juan de Pasto**

El panorama religioso de la ciudad ha sufrido cambios sustanciales, que vienen de la mano con las transformaciones políticas, económicas y culturales propias del mundo moderno; estos, dentro de la lógica de la globalización, afectan lugares que otrora eran indiferentes a las influencias externas. Ahora es común observar en la ciudad diferentes expresiones del sentir religioso no solo cristianas, también hay musulmanes, hinduistas, tendencias espirituales “modernas” como al nueva Era o New Age, etc. y numerosas confesiones destacándose la mezcla entre credos y variaciones doctrinales, así como en las prácticas que manifiestan una y otra postura espiritual. Aunque el catolicismo es y ha sido mayoritario a lo largo de la historia de la ciudad de Pasto, su compromiso es sectorial, disperso y coyuntural, y aunque las nuevas disposiciones al interior del clero sugieren mayor compromiso con la comunidad muchos de los individuos ávidos de consuelo espiritual encuentran en la Iglesia Romana una institución tradicional y absorbida por la rutina más que una verdadera respuesta a sus necesidades ontológicas; ahora bien, para que este panorama de pluralismo religioso sea una realidad fue necesario el transcurso de un largo periodo de tiempo.

En el contexto local, el protestantismo aparece en la ciudad a finales del siglo XIX y comienzos del XX mostrando características similares a las anteriormente descritas para Latinoamérica y Colombia en general, este fenómeno cultural inicia principalmente con la llegada de extranjeros del norte y el occidente europeo y de norteamericanos quienes profesan abiertamente cultos de estilo puritano, a pesar de no intentar organizar congregaciones definidas de alguna manera comienzan a difundir el pensamiento y el estilo ritual del protestantismo o evangelicalismo como se conoce en Latinoamérica para diferenciarlo de la corriente extranjera y hacerlo más atractivo las comunidades locales; posteriormente, a finales del siglo XIX y comienzos del XX se hace notoria la presencia de misioneros foráneos, aunque es frecuente su accionar, los resultados son limitados dado el dominio católico y por ende la recepción hostil de la comunidad sureña, muchos misioneros fueron perseguidos incluso hubo casos de asesinato denunciados por las mismas comunidades; a pesar de múltiples intentos por difundir el protestantismo, solo es hasta la tercera década del siglo XX cuando se logra constituir oficialmente la primera iglesia evangélica de doctrina protestante en la ciudad. La historia de este

acontecimiento se remonta a mediados de los años veinte del siglo pasado, cuando un joven misionero llamado Lester Morgan procedente de los Estados Unidos realizaba labores proselitistas en reemplazo de otra misionera que debía retornar a su país por inconvenientes de salud, a pesar de que su estadía era temporal, y de las dificultades afrontadas en el proceso como insultos y persecución generalizada, el misionero en cuestión sintió el compromiso de regresar para fortalecer el estudio de la Biblia y acompañar a muchas personas deseosas de conocer de primera mano el contenido de la palabra de Dios; la historia relata que Lester Morgan era un joven de familia acomodada al igual que su prometida Catherine, una newyorkina con quien decidió casarse y retornar a tierras nariñenses para pasar su luna de miel y posteriormente continuar con el compromiso de edificar en la comunidad una iglesia de corte protestante en donde el estudio de los evangelios sea la parte central de la congregación. Como antecedentes a este suceso podría citarse los esfuerzos de personajes locales como el señor Florentino Paz, un pastuso liberal dedicado al comercio quien se convirtió en aliado y apoyo para los esposos Morgan, en sueños y visiones se le manifestaba la necesidad de acceder a los manuscritos bíblicos y posibilitar a otros el acceso a la palabra que en la Iglesia Católica era solo permitido a la clase sacerdotal. Otro escollo difícil de superar era la figura del célebre obispo Fray Ezequiel Moreno, un reconocido adalid de la lucha por la supremacía de la Iglesia Católica en la ciudad y acérrimo promotor de las actitudes conservadoras, su filiación con el conservatismo y su obstinada persecución al liberalismo y a todo aquello que con ellos se aliara, sin embargo en el año de 1934, y luego de ingentes intentos, se estableció la primera iglesia en un local del barrio San Andrés donado por el señor Paz, las reuniones comenzaron con dos o tres hombres y Catherine Morgan reunía a igual número de mujeres, el apoyo de migrantes fortaleció la congregación que con el correr de los años brindó apoyo a misioneros y aventureros con proyectos de multiplicar el protestantismo en la región.

Desde su fundación, la Iglesia Evangélica los Andes consolidó un grupo de fieles de cerca de 50 miembros hasta mediados de los años sesenta, obstaculizados constantemente por el temor de los católicos hacia lo desconocido y a perder adeptos pues el culto no solo estaba destinado a familias extranjeras protestantes sino a todo aquel que deseara hacer parte de la comunidad religiosa, posteriormente con la muerte del señor Lester Morgan, quien se dice fue envenado por una de sus sirvientes de filiación católica, la congregación pareció tambalear, sin embargo su esposa, luego de sepultarlo en los Estados Unidos, tomó las riendas de la congregación y comenzó un largo proceso de expansión, continuamente realizaba viajes al sur y a la cordillera de Nariño al igual que al departamento de Putumayo, su labor era reconocida en las cárceles, los hospitales y entre comunidades necesitadas, se decía además que poseía el don de sanidad razón por la cual atraía más adeptos, igualmente trabajó por la

enseñanza con un grupo de niños y niñas formando así el Instituto Cristiano Los Andes, institución que hasta hace algunos años funcionaba en cercanías al barrio Lorenzo de Aldana, la congregación ha sufrido cambios y constantes ataques a lo largo de su historia, cabe resaltar los continuos conflictos que la señora Morgan enfrentaba a causa de la comunidad religiosa católica de las hijas de Maria y las divisiones frecuentes en la misma comunidad religiosa que propiciaron la multiplicación de otras denominaciones protestantes, en la actualidad reúne alrededor de 200 personas. Al ser esta la primera iglesia protestante o de corte evangélico en la ciudad, sirvió como guía y apoyo para el asentamiento de nuevos grupos cristianos diferentes a la tradición católica, es así como en los años sesenta llega a la ciudad la Alianza Cristiana y Misionera, posteriormente a finales de la misma década se establecen las Asambleas de Dios, una congregación claramente Pentecostal, y el Movimiento Misionero Mundial en los años setenta; a grandes rasgos, estas congregaciones representan el fundamento de las congregaciones neopentecostales que como bien se expuso evocan la nueva generación de este tipo de cultos, en los años ochenta se resalta la presencia de La Cruzada Cristiana Estudiantil y seguidamente las congregaciones sujeto de nuestro estudio, a saber la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo internacional, El Ministerio Apostólico y Profético Salem y la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca que representan el contingente más numeroso de fieles de congregaciones neopentecostales estas iglesias componen los movimientos de mayor incidencia social en la ciudad y definen en mayor o menor medida el tipo ideal de lo que los estudiosos han coincidido en denominar como Neopentecostales.

3.2 Estructura organizativa

Aunque las organizaciones aquí estudiadas pertenecen al género de los neopentecostales, cada una de éstas posee sus particularidades en cuanto a su alineamiento jerárquico y bienes simbólicos, todas concebidas como instrumentos de crecimiento y captación de adeptos, manifiesto en algunas tendencias organizativas que sustentan cierto éxito y que a la vez hacen parte de su sello distintivo como congregación.

Es claro que para estas congregaciones es necesario en sus inicios, establecer los fundamentos y límites de su doctrina, como forma de diferenciación entre otras organizaciones religiosas cristianas, sean también neopentecostales o de cualquier otra denominación; de igual manera se conforma una organización encargada de poner en práctica dicha doctrina por medio de las diferentes instancias ideadas para ello, así como la escogencia de los individuos idóneos que se requiera para emprender dicha labor.

El éxito y la estabilidad de una organización comunitaria, económica, o de cualquier índole, se basa en una correcta y bien estructurada organización, así, los grupos religiosos cristianos neopentecostales han conformado toda una trama de interrelaciones convenientes y coherentes a una serie de objetivos propuestos dentro de su congregación. De acuerdo al cambio de racionalidad implementada en las diferentes denominaciones, los discípulos son suplantados por un cuadro burocrático que cuenta y se fundamenta según perfiles profesionales, roles y habilidades personales que se expresan como requisitos para pertenecer a la estructura organizativa de cada denominación, tal como lo manifiesta William Beltrán:

“las organizaciones pentecostales, obligadas a competir, entran en un proceso de burocratización, lo cual implica la capacitación de personal religioso con habilidades administrativas además de las religiosas: manejo de personal, adquisición de recursos, elaboración de proyectos, realización de presupuestos, creación de cuadros burocráticos, conocimientos de marketing y publicidad, etc.”¹⁸

Para este tipo de grupos religiosos es de vital importancia concretar las maneras o mecanismos de difusión de su mensaje igualmente de las metas planteadas, para ello se organiza a manera de ministerios en los cuales se procede a adoctrinar con rigurosidad y a veces agresivamente a los integrantes quienes luego de actuar por convicción inquebrantable, participan voluntaria y decididamente como evidencia de ser verdaderos creyentes, lo cual significa una verdadera reducción de costos laborales, que generalmente se traducen en gastos administrativos, dada la eficiencia y honradez de quienes intervienen pues constantemente se reitera la idea de agrandar a Dios y que mejor manera de hacerlo que participando en su obra; asimismo se garantiza el éxito de las funciones encargadas dado que pesa sobre sus conciencias el temor a la condena divina o a la desaprobación de la comunidad religiosa que en ocasiones puede ser más temible.

De igual manera, la estructura está encargada de la elaboración e innovación, promoción y venta del bien simbólico, en donde, generalmente las congregaciones agregan propiedades especiales, en cuanto a la interpretación y aplicación de la doctrina cristiana, como una nueva versión de cristianismo con el resto de las comunidades neopentecostales o cristianas. El producto espiritual abarca sentidos y categorías dialécticas, por un lado satisface necesidades reales del individuo, (tales como la reconstrucción de una cosmovisión, comportamiento y ética) y las necesidades espirituales, en donde el adepto obtiene el encuentro con lo sagrado, a partir de la conversión, doctrina y de los diferentes caminos o formas de

¹⁸ Ibidem. Pág. 16

ritualización (alabanza, experimentación de dones del Espíritu Santo, entre otras prácticas); cada juego de funciones es asumido bajo la misma línea doctrinal pero a la vez se esfuerzan por imprimir un sello capaz de identificar, distinguir y representar una comunidad neopentecostal determinada.

De aquí en adelante, el bien simbólico será el eje orientador del comportamiento global y de cada una de las estructuras internas de las iglesias, este determinará la misión-visión y las metas concebidas como organización espiritual. Igualmente, de este grupo depende la exteriorización de su doctrina y bien simbólico, traducido en un rostro específico hacia la sociedad, implementando mecanismos que fortalezcan y proyecten positiva y atractivamente su producto espiritual. En buena medida, la idea o concepción de Dios -parte fundamental del bien simbólico- manejada por cada iglesia e interiorizada en el conjunto de fieles, determina las relaciones de poder y leyes establecidas tanto entre funcionarios, adeptos y en su conjunto como congregación, teniendo en cuenta que generalmente sus líderes o fundadores encarnan un ser supremo, dotado de características extraordinarias.

Dicha concepción, establece parámetros de control social y normatividad de acuerdo al “grado de benevolencia” en su idea de Dios, es decir, para las congregaciones que poseen un concepto de Dios exigente, voluble y vengativo, serán equiparables relaciones de poder totalitarias y un control social exagerado hacia la comunidad de laicos, esta característica está íntimamente relacionada con la consecución y el cumplimiento riguroso de la normatividad, asumidas como requerimientos necesarios para obtener la salvación, ello constituye la priorización por satisfacer sus necesidades espirituales -a partir de un legalismo sagrado- por encima de la construcción de un “*ethos*” intrínseco, en éstos influye notablemente la coacción por obtener la salvación y el miedo generado a la represalia divina. La disposición de normas y leyes, logran un distanciamiento con el mundo terrenal, como requisito para la salvación, como lo expresa William Beltrán:

“está prohibido ir al cine, escuchar música diferente de la religiosa, bailes y fiestas están proscritos...el creyente pentecostal que se resista a observar estas normas es juzgado por parte de la iglesia como *un creyente liviano, tibio o mundano*...todos estos preceptos son considerados como las demás corrientes del protestantismo (especialmente por los históricos) como *legalismos*, normas que expresan una religiosidad exterior y fanática, una religiosidad *falsa* frente a la verdadera religiosidad interior”¹⁹

Por otra parte existen tendencias religiosas que manejan una idea de Dios poderoso y supremo, pero más cercana a la condición humana y a su finitud, en otras palabras más flexible y comprensivo, en este tipo de manifestaciones

¹⁹ Ibidem. Pág. 31

religiosas, el control social se enfoca en la construcción y materialización paulatina de una ética plena y efectiva, lo que constituye no solo una conversión espiritual sino la interiorización del código de valores y principios cristianos como un verdadero *modus vivendi*.

Sin embargo la implementación e interiorización de la normatividad no son las únicas tareas al mando de la estructura organizativa, otra responsabilidad consiste en el seguimiento, evaluación y fortalecimiento de la oferta espiritual de cada iglesia: elaboración de indicadores, tasas de crecimiento y expansión -dentro y fuera de la región-, además implica observar las tendencias o modas religiosas de otras congregaciones que profesen éxito y el acoplamiento de las mismas dentro de la comunidad religiosa para garantizar mayor expansión.

Así mismo, estas ocupaciones se trasladan en el desempeño laboral de su séquito de funcionarios, los cuales deberán demostrar no solo la conversión sino la conquista masiva y continua de potenciales fieles hacia la iglesia, como prueba inminente de un ser dotado de la esencia divina del Espíritu Santo.

Generalmente las organizaciones neopentecostales son fundadas por líderes carismáticos y con grandes habilidades en la administración de recursos y conformación de un equipo humano basado en características racionales y burocráticas, esta combinación permite la coexistencia de factores mágico-sagrados, en donde reposa el atractivo del misterio y lo extraordinario, certificando su correcta funcionalidad a partir de “empleados” que cuentan con un perfil profesional y habilidades personales.

Usualmente las denominaciones religiosas poseen a su cargo fundaciones, asociaciones o compañías de diversa índole, esto ocurre por dos razones, como mecanismo de conquista hacia la sociedad y como canal de promoción y divulgación de la oferta espiritual propia de la congregación religiosa. Igualmente, este tipo de fundaciones alternas ofrecen hacia su comunidad de fieles, la integración, cohesión y representación, además de constituir una forma de participación frente a la sociedad, es en estos espacios, en donde las relaciones sociales se afianzan, gestándose vínculos amistosos entre la comunidad de adeptos. Entre los tipos de organizaciones alternas se destacan colegios, librerías, restaurantes, escuelas de artes y oficios, fundaciones prestadoras de salud, etc.

Aunque las formas organizativas difieren entre una y otra congregación, es posible distinguir rangos o funcionarios que se aplican en mayor o menor medida al género de los neopentecostales:

a) Pastores: esta figura es retomada a partir de las Sagradas Escrituras, es el personaje encargado de guiar y vigilar a su rebaño de ovejas por el “camino

correcto” -teniendo en cuenta que estas orientaciones se basan según la doctrina particular de cada iglesia-, el adoctrinamiento y la conversión está ejecutado en este rango, pues la relación establecida entre adepto y pastor se efectúa de manera directa y constante, su trato es íntimo y amigable, asumiendo el papel de padre protector. A la vez, el pastor es el encargado de interiorizar la normatividad, de orientar y aconsejar al fiel.

b) Ujieres: se trata de un grupo de personas encargadas del apoyo logístico necesario para la ejecución de cada ritual, están encargados del orden y aseo, repartición de volantes, se caracterizan por dar la bienvenida en las entradas de las iglesias y por recibir los diezmos y ofrendas de cada fiel. Generalmente el ascenso dentro de la escala funcional de cada iglesia, comienza en este peldaño que aunque sus labores son muy básicas, representan el grado de entrega y compromiso del fiel hacia la comunidad, esto como prueba para ser promovido hacia los rangos superiores.

c) Grupo de alabanza: encargado de interpretar la serie de canciones y ritmos musicales durante la celebración del ritual, esta es una característica general dentro de los grupos cristianos neopentecostales, pues su naturaleza tiende a cobrar importancia sobre el sentimiento y la alta emotividad manejada durante las canciones. Se caracterizan por poseer una excelente preparación artística, sus músicos e intérpretes gozan de grandes talentos, constituyendo un factor magnético para el potencial creyente.

d) Grupo administrativo: además del grupo encargado de las funciones espirituales de la iglesia, existe un grupo de personas como la secretaria, contadores, administradores quienes llevan el control y la administración de los recursos financieros emitidos mes a mes, además de los gastos de mantenimiento de la iglesia.

- **Tendencias organizativas**

Las congregaciones religiosas neopentecostales establecen dentro de sus aspiraciones expansionistas toda una serie de tentáculos o de iglesias apéndice con el fin de acaparar un número mayor de fieles. Usualmente, el nacimiento de una nueva denominación religiosa pretende dilatarse a otras regiones, manteniendo el “poder central” desde su lugar de origen; estos grupos religiosos aplican el sistema de células como método de conquista, sin embargo la lógica, comportamiento y distribución de funciones se maneja de manera diferente en cada una de ellas. En la presente investigación se encontraron las siguientes tendencias en cuanto a la organización:

a) Sistema de células empresariales: en este tipo de organización, la expansión se realiza, elaborando una extensión de la iglesia central a otras ciudades (iniciando por las capitales), a pesar de ello el poder está controlado desde diversas ramas, así como también la administración de recursos es suministrada de forma homogénea, equitativa y regulada, la división del trabajo y la descentralización del poder es equilibrado. Su esquema organizativo se basa en la implementación de apéndices basados en el enfoque diferencial, es decir, confeccionan una serie de iglesias pequeñas que ofrecen un proceso de adoctrinamiento de acuerdo a variables, tales como edad, género, estado civil; este esquema permite visualizar un adoctrinamiento en donde el fiel se siente identificado o representado por las temáticas y las características similares del resto de fieles que asisten a las diferentes actividades programadas. La disposición de roles y funciones es basado netamente en características burocráticas y racionales; el orden y planeación de recursos, tiempo y equipo humano es eficiente y satisfactorio. Otro elemento es el acompañamiento de obras o fundaciones de tipo social, (colegios, brigadas de salud) alrededor de las iglesias apéndices, como mecanismo de expansión y como forma de representatividad ante la sociedad. A este tipo de esquema pertenece la Iglesia Integral Cristiana Casa Sobre La Roca.

Es pertinente anotar la eficacia y atracción de este esquema en población con rasgos comunes: grado de escolaridad alto, pertenencia a estratos medios y altos; su forma organizacional agrada e impacta a potenciales fieles que se identifican tanto en su estructura como en su parte doctrinal, la cual se fundamenta en elementos bíblicos, históricos y culturales. Igualmente, se evidencia la necesidad de estos sectores poblacionales por liderar en diversos campos, bien sea a través de las empresas, el Estado, etc. Ello como estrategia de expansión a partir de rangos altos.

b) Sistema de células expansionistas: las organizaciones basadas en este esquema, tienen una ambición permanente por expandirse continuamente, lo efectúan desde su lugar de origen, abriendo células en barrios o sectores estratégicos, erigiendo sedes en otras regiones o naciones que reproducen el mismo accionar. Sin embargo su estructura es piramidal, el poder es excesivamente centralizado en sus tareas espirituales y financieras, las relaciones de poder emitidas desde su líder y fundador son totalitarias y absorbentes, tanto para el conjunto de fieles como para el séquito de funcionarios, el uso de la coacción y la amenaza por la pérdida de la salvación o del estatus adquirido funciona como mecanismo de cohesión hacia la iglesia. Dado su eficacia y éxito rotundo, no está dentro de sus intereses difundir su bien simbólico a través de fundaciones, este tipo de iglesias se identifican por ser bastante opulentas y cerradas a interactuar con otras iglesias o manifestaciones religiosas. En esta forma organizacional se ubica el Ministerio Apostólico y Profético Salem.

c) Sistema de células de tipo solidario: los apéndices se ubican a partir de la iglesia madre hacia otras zonas del país o del mundo. En estas congregaciones establecen organizaciones políticas o comunitarias como estrategia de atracción y captación, estas fundaciones ofrecen cursos y talleres de cualificación los cuales son orientados principalmente a sectores vulnerables y rezagados de la sociedad, generándose vínculos afectivos o amistosos entre los fieles, la línea divisoria entre sus fundaciones e iglesia es escasa y aplica los mismos lineamientos doctrinales hacia sus seguidores. Así mismo, esta forma de organización permite la participación social de sectores marginados y su representación ante la sociedad. En este esquema se identifica la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional que posee el movimiento político “MIRA” -Movimiento Independiente de Renovación Absoluta-.

Es importante resaltar el éxito manifiesto de este tipo de iglesias en barrios pertenecientes a estratos populares, la integración y generación de vínculos solidarios entre fieles es equiparable a los de una familia, la falta de oportunidades de este gran sector al ingreso de universidades o de estudios superiores, se refleja en la afiliación constante al movimiento político el cual ofrece capacitaciones que entregan la posibilidad de generar ingresos independientemente, en ese sentido las congregaciones neopentecostales constituyen un eje dinamizador dentro de la población relegada, generando una integración y unidad ideológica envidiable.

3.3 Oferta espiritual: atributos de los bienes simbólicos y su repercusión en el comportamiento del adepto

El capitalismo como sistema económico, ha demostrado su capacidad dinamizadora en la sociedad, cada una de sus estructuras experimentan continuamente cambios profundos, dichos cambios alteran inevitablemente la funcionalidad de las instituciones, en donde la sociedad y el ser humano buscan afanosamente estrategias para estabilizarse, dicho acoplamiento es un proceso paulatino y multilateral, los intentos de articulación e inserción del hombre en cada una de sus esferas, dejan al descubierto un interesante fenómeno en el cual el individuo produce y reproduce soluciones y mecanismos innovadores dirigidos a obtener la estabilidad integral y el orden social deseado.

El fenómeno de globalización -fase avanzada del capitalismo- absorbe hasta el rincón más alejado del globo terráqueo, el avance en la ciencia, tecnología y las telecomunicaciones han generado facilidad y eficiencia en las tareas del hombre, a pesar de ser un modelo que promete grandes favores hacia la sociedad -y en nombre de la democracia e igualdad- abandona la frágil economía de sectores y países subdesarrollados a las fauces de las multinacionales y los emporios económicos, pero ello es apenas una de las tantas consecuencias propias de la

globalización; este proceso repercute a la vez en el tejido social e implosiona al individuo, la identidad colectiva e individual se ve amenazada, provocando un sinnúmero de conflictos, ello conlleva a la exploración y búsqueda de refugios identitarios en inadvertidos ángulos, relegando a un segundo plano la satisfacción de tales necesidades en la construcción de nación, étnia, cultura, género, etc.

Este panorama camaleónico y fluctuante, a veces hasta disfuncional, traslada y suplanta roles, cambia el sentido, carácter y rumbo de las principales instituciones que permiten el armonioso funcionar de una sociedad. La lógica de la oferta y demanda, propia del capitalismo, inserta millones de productos a disposición del comprador -independiente de su grado de utilidad-, la libertad del mercado, alcanza con sus tentáculos artículos y bienes íntimos, personales y también sagrados; sin embargo, esta situación no es obstáculo para incorporar en su seno, al bien simbólico de cada manifestación religiosa.

En Colombia, la pérdida del monopolio por parte de la Iglesia Católica, impulsó aún más el consumismo cultural y la lógica de mercado, agregándose en la competencia junto con el variado menú religioso; a ello se suma el carácter “complementario” del bien simbólico, un producto no prioritario o fundamental para el desarrollo de un individuo, trasladando esta “debilidad” en las empresas religiosas, quienes efectúan un continuo seguimiento y evaluación de su producto religioso y su éxito en el mercado, tomando como insumo principal las tendencias, modas religiosas, gustos y necesidades del potencial fiel. Esta situación equipara dos sujetos como iguales: el creyente y el cliente, protagonistas determinantes sobre la producción, elaboración, transformación y venta del producto simbólico religioso. En cualquiera de los casos, las organizaciones religiosas acogen la sumatoria de éstos elementos para “legitimar” su naturaleza como una exclusiva organización que cuenta con supremacía espiritual frente a otras iglesias y que cuentan con los medios más “adecuados” para alcanzar la salvación deseada.

En ese sentido la religión ha experimentado un violento giro en cuanto a su racionalidad, pues durante su evolución histórica siempre fue relevante su racionalidad teleológica, buscando como meta la salvación y el encuentro con lo sagrado, mientras que la actual fase del capitalismo ha establecido un viraje hacia una simple racionalidad instrumental, orientada en gran medida a la acumulación de capital, suma de fieles y ambición por el poder, convirtiendo el sentido y orientación de las iglesias en burdas multinacionales de la fe.

Así mismo, la proliferación masiva de nuevas manifestaciones u organizaciones religiosas responde a la ausencia normativa y de instituciones fiscalizadoras en cuanto a su labor y doctrina implementada, entonces, instituir una iglesia se dilucida como tarea fácil y sin ningún tipo de restricción, la única ley maestra es la impuesta por el capitalismo: “libertad en la compra y venta de cualquier producto”,

acogiendo cada una de éstas los medios y/o estrategias más eficaces en la consecución y contrapunteo de almas.

Es importante resaltar como una constante en las personas entrevistadas, dentro de sus antecedentes, su adscripción a otras iglesias o congregaciones, es decir el creyente a través de su trayectoria posee un bagaje espiritual que le permite discernir y establecer cuál es la oferta espiritual más adecuada para sus intereses necesidades y gustos.

3.3.1 ¿Qué se entiende por bien simbólico?

En la sociedad existen instituciones y organizaciones encargadas de la producción, transformación, difusión y venta de bienes y servicios para la satisfacción de necesidades. Al hacer referencia al sector de servicios, se entiende como una asistencia técnica o profesional de personas especializadas en un área determinada, según lo indique la demanda, por ejemplo está el sector salud, educación, transporte etc, es decir esta categoría está asociada al conocimiento que puede aportar un grupo de personas; por otra parte está el sector de los bienes entendidos como una mercancía dirigida a satisfacer las necesidades de una comunidad o un individuo. El ser humano, en su complejidad posee múltiples necesidades, existen las físicas -alimento, vivienda, ropa, etc- como también las necesidades de tipo subjetivo, éstas se articulan a la esfera cultural: -símbolos, significaciones, representaciones, identidad, tradición, expresiones culturales, diversas formas de religiosidad, etc.-

Puede afirmarse que las necesidades cognitivas y de identidad son elementos que constituyen parte de la vida cotidiana de toda persona, a su vez están las necesidades espirituales como una constante a través del desarrollo histórico del ser humano por su encuentro con lo sagrado y los interrogantes ontológicos, en ese sentido existen diversas instituciones encargadas de satisfacer tales necesidades según su naturaleza: los sistemas educativos, la familia, las comunidades étnicas, entre otros, se destacan en la producción y reproducción del conjunto de valores, simbolismos a través de las generaciones, es a partir de éstos, en donde el individuo logra obtener la estabilidad deseada en cada una de sus esferas, de ésta misma manera la religión desempeña funciones concretas en relación al mundo sagrado y su interacción con el ser humano. El bien simbólico entendido como una mercancía que aunque no es palpable ni material posee todo un proceso de producción elaborado por un grupo de hombres dirigido a la satisfacción de unas necesidades determinadas aunque éstas sean de carácter subjetivo e intangible, para ello se retoma el concepto de Marx sobre mercancía acoplándolo a la dinámica y contexto de la presente investigación.

Para comprender la naturaleza y comportamiento de las iglesias neopentecostales y por otra parte la interpretación del fenómeno de pluralización religiosa se hace necesario tener claridad conceptual frente a la definición de “bien simbólico” su transformación en cuanto a los roles desempeñados, su repercusión en el individuo y proyección en la sociedad.

La filtración del capitalismo y la globalización en cada aspecto del ser humano y la sociedad, engendra un ambiente de consumismo cultural y tendencias comerciales, en donde el bien simbólico perteneciente a cada una de las manifestaciones religiosas, constituye *la materialización y exteriorización de la oferta espiritual o producto* hacia la sociedad, las cuales pretenden *demostrar y legitimar el modo más adecuado de alcanzar la salvación* a través de su producto, esforzándose por imprimir en éste, un sello distintivo y representativo de cada comunidad religiosa, generándose rivalidad y competencia entre ellas; entonces, el bien simbólico para el individuo representa la posibilidad de acceder a una *propiedad de carácter subjetivo-intangible* que se traduce en la *satisfacción de las necesidades espirituales y reales* del creyente determinando su afiliación a una congregación.

La adquisición de una pertenencia -independiente de su naturaleza o índole- estará siempre orientada bajo su funcionalidad, es decir la utilidad que proporciona dicha propiedad, respondiendo al para qué de un bien simbólico. Por otra parte, los bienes simbólicos evidencian una “morfología particular” que ofrecen características distintivas para cada una de las iglesias.

En el presente capítulo se analizará las particularidades y características inmersas en el bien simbólico de las manifestaciones religiosas cristianas neopentecostales, determinando su funcionalidad individual, tanto en su parte sagrada como en su componente real, fenómeno que trasciende y se expresa a nivel colectivo como su “proyección social” discusión que se abordará en el siguiente segmento o capítulo.

3.3.2 Atributos tangibles de los bienes simbólicos: “oportunidad de cambio en el modo de vida”

La crisis y caos experimentado en la sociedad afecta inevitablemente las instituciones básicas de la sociedad y la cotidianidad del individuo, traduciéndose en cambios emocionales del potencial creyente, quien generalmente demuestra una insatisfacción frente a la vida, la sociedad y sus expectativas, así mismo la situación caótica palpable en sus círculos afectivos y el cuestionamiento permanente de una ética, son necesidades constantes en la trayectoria de vida de un adepto antes de pertenecer a una iglesia. El proceso de acoplamiento a

cambios o la posibilidad de enfrentar problemas económicos, emocionales o psicológicos, genera inestabilidad en el individuo, situación que produce un estado de vulnerabilidad psico-social, en donde el potencial creyente busca medidas o estrategias dirigidas a alcanzar el equilibrio y la paz deseada.

Los bienes simbólicos ofrecidos por las diferentes congregaciones religiosas son exhibidos ante la sociedad como una alternativa de cambio en la vida cotidiana, adquiriendo y construyendo una nueva cosmovisión, refleja en comportamientos determinados que garantizan la salvación del alma del creyente.

Sin embargo, la adquisición de dichos modelos sugiere un proceso paulatino de adoctrinamiento en el individuo, quien se debate entre la cotidianidad de su pasado y las imposiciones puestas a futuro por parte de la iglesia, por ello es general que durante su proceso de transición experimenten nostalgia o debilidad para acoger e interiorizar la nueva normatividad e ideología impuesta, no obstante estas alteraciones se argumentan y sostienen como una obra de fe y esperanza de cambio de vida, como el acto de “conversión” perpetrado por el Espíritu Santo.

Todo este panorama está determinado punzantemente por las concepciones de lo sagrado-profano y de las prohibiciones que ello genera, es decir evitar al máximo las contaminaciones de uno y otro campo, que a su vez encarnan la ley y la norma implementada; de ahí que un fiel este constantemente supeditado a la doctrina y a la iglesia, pues su interés vital, la salvación, depende de acoger y mantener el modelo de comportamiento impuesto. En su parte objetiva, los bienes simbólicos constituyen la materialización y la adquisición de nuevos patrones de comportamiento a nivel individual como:

a) Reconstrucción del comportamiento: como se definió en capítulos anteriores, la presencia de lo sagrado-profano, la necesidad por alcanzar la salvación y las implicaciones normativas que de esto deriva, van a ser una constante en toda forma de religiosidad. Ahora bien, la concepción de sagrado-profano varía de una iglesia a otra, pues cada una de ellas efectúa interpretaciones particulares de la Biblia, generándose posturas individuales que son impartidas e interiorizadas al conjunto de fieles a partir del pastor.

El fenómeno neopentecostal está casi siempre acompañado de líderes carismáticos, generalmente asumidos como la encarnación misma de un ser supremo, divino y dotado de cualidades extraordinarias, esta idealización por parte de los creyentes ocasiona independencia y autonomía total en el proceso de adoctrinamiento y en la lectura particular del estudio bíblico, quienes argumentar poseer con certeza la “verdad absoluta”; no obstante cada manifestación demuestra ciertos “grados de idealización”, en la medida que el líder espiritual posee dicho grado, así mismo serán las relaciones de poder circunscritas dentro

de la comunidad de laicos, por ello se evidencian patrones de poder excesivo y nocivo para la autonomía del fiel, en tanto están supeditados a líderes totalitarios y radicales, reflejándose a la vez en una reglamentación impuesta o prohibiciones desmedidas que juegan el papel de condicionantes para alcanzar la salvación a través de la coacción divina.

Por otra parte, la idea del líder espiritual también determinará el nivel de interrelación, tolerancia y respeto hacia otras manifestaciones religiosas, por ello, el sectarismo se manifiesta en iglesias que atestiguan tener el poder divino en su pastor, deslegitimando y subestimando la labor de evangelizadores y a congregaciones religiosas diferentes.

Los componentes sagrado-profano, no son elementos antagónicos e impenetrables unos a otros, al contrario, su naturaleza establece parámetros de interacción y dialéctica permanente para garantizar el funcionamiento y la existencia armoniosa en uno y otro campo. Por eso, es necesario anotar que no es precisamente el campo de lo sagrado-profano lo que determina la disyunción, sino la interpretación y concepción de los líderes espirituales de estos elementos, manifiestos en el proceso de adoctrinamiento o conversión hacia el conjunto de fieles

Así mismo, la interpretación particular de la Biblia, el adoctrinamiento peculiar impartido y las concepciones de lo sagrado-profano, se traduce en el grado de radicalización frente al mundo y la sociedad, elemento que está íntimamente relacionado con las normas y legalidad establecidas e interiorizadas entre los fieles; de ahí la disección y desmembramiento social que produce dicha polarización, visible en prohibiciones comunes: cine, teatro, música diferente a la de la iglesia, literatura y el conjunto de espacios de esparcimiento o diversión, los cuales empiezan a ser concebidos como “terrenales o mundanos”. La radicalización parte de todo elemento ausente en las Sagradas Escrituras, del anacronismo renuente a aceptar y acoplar el cambio social en la cotidianidad y naturaleza del individuo.

Durante el proceso de conversión se interioriza la idea que el fiel debe ser liberado, “estar limpio” representa el abandono de lo profano en sus vidas, de su cristalización en la sociedad y en el mundo, la conversión o renacimiento espiritual suscita cambios trascendentales que estarán continuamente reforzados y legitimados por su iglesia y doctrina como parte esencial de la salvación.

En general, se puede afirmar que la tendencia de los grupos cristianos neopentecostales es derechista y conservadora, es usual el rechazo recalcitrante frente a temas como la asistencia a bares, drogas, el aborto, la eutanasia, el homosexualismo, las relaciones sexuales extramatrimoniales; sin embargo la

radicalización frente al mundo y la sociedad en general varían dependiendo de la interpretación de lo sagrado-profano y su socialización e interiorización al grupo de fieles, la polarización frente al mundo terrenal o mundano varía de una iglesia a otra, existen desde las tendencias moderadas hasta aquellas con características altamente peligrosas. En los siguientes capítulos se encontrarán dichas particularidades de las congregaciones investigadas en el presente estudio.

El cambio de hábitos y tradiciones en la cotidianidad de los fieles no tendrían éxito sin el acompañamiento por parte de pastores y líderes espirituales en la vida del creyente, así mismo cabe destacar la suplantación de “roles mundanos” por otros considerados como “espirituales o divinos”, la oración, el ayuno, la asistencia frecuente a las ceremonias, reuniones y en general actividades pertenecientes a la iglesia empiezan a reconstruir el mundo y la cotidianidad del fiel, afianzados con la necesidad de alcanzar la salvación y compartir tal necesidad con sus homólogos espirituales.

En cualquiera de los casos, es interesante observar la confianza manifiesta por los creyentes, el azar y el riesgo inminente de fracasar es asumido con total seguridad, el destino se transforma en un camino claro y predecible a la luz de una fuerza divina, capaz de proteger y resguardar a la congregación, en palabras de Jean Pierre Bastian la “reducción a la contingencia” se hace tangible en el modo de vida y en las convicciones adquiridas en el creyente.

Otro elemento notable, es la implementación de palabras bíblicas o procedentes del líder espiritual en la jerga del fiel, por ello es normal identificar su uso habitual en charlas o momentos ajenos al ritual o ceremonia, prueba fehaciente de la eficacia de la conversión y asimilación de la doctrina en el individuo.

Las relaciones sociales establecidas dentro de la comunidad religiosa empiezan a tener mayor relevancia frente a los anteriores círculos sociales, ya que la empatía y concordancia, los intereses espirituales y transformación psico-social solo llega a ser comprendida y aceptada en plenitud por su nueva familia espiritual.

b) Adquisición de una nueva cosmovisión: en ese sentido, las iglesias están determinadas a partir de la interpretación y concepción de lo sagrado y profano; la concepción del mundo, la sociedad y acontecimientos, empiezan a ser catalogados como positivos y negativos, su brújula mágica se constriñe en estos dos ámbitos lo mundano y lo sagrado; de ahí que sean de mayor preferencia las explicaciones bíblicas o emanadas de sus líderes espirituales, el rechazo a teorías, investigaciones y al mundo de la ciencia y academia es general. Para los cristianos no existe un acuerdo o un consenso posible entre la ciencia y religión, la investigación y la ciencia son asumidos como verdaderos actos de soberbia y negación de la existencia de Dios. Ahora bien, dichas concepciones poseen

grados de intensidad entre una y otra iglesia, esto es visible en los discursos y en la doctrina impartida.

Otro elemento dominante es la concepción de la religión como la única fuerza idónea y eficaz para salvar al mundo de la crisis e injusticia social, la conversión como el camino orientador y reivindicador de los valores cristianos para alcanzar la sana convivencia de una sociedad.

c) Adquisición de una nueva ética y moral: esta depende en su totalidad de la forma en que está es asumida e interiorizada durante el proceso de conversión del fiel, si dicho proceso es ejecutado vertiginosamente es deducible que tal ética es superficial y más bien se define como legalismo, es decir, como el acato de una serie de pautas o normas que garantizan la salvación del fiel, sin que se edifique una ética o un código de valores arraigadamente; ahora si el proceso de conversión es paulatino se dará lugar a una transformación ética lenta pero con buenos fundamentos o convicciones tanto en la forma de pensar como de actuar por parte del fiel. En los siguientes capítulos se analizará brevemente las peculiaridades de este aspecto en cada congregación.

3.3.3 Atributos intangibles de los bienes simbólicos: “el encuentro con lo sagrado”

Si bien es cierto, la oferta espiritual de las diferentes congregaciones, en su parte objetiva o material, brindan al individuo una oportunidad de cambio en el modo de vida, a la vez, los bienes simbólicos son la transición que todo fiel debe experimentar para acceder al encuentro con lo divino, manifestándose en el conjunto de simbolismos y representaciones de carácter subjetivo, como único canal de comunicación que trasciende al mundo sacro, entre éstos la ritualización, las creencias e ideología impartida. La combinación de estos elementos conduce al epicentro mismo de la religión, a la necesidad constante del hombre por encontrar la “salvación”.

A pesar de poseer elementos similares, cada una de las congregaciones neopentecostales establecen diferentes caminos para acceder al mundo sagrado, de esta forma se exteriorizan múltiples posibilidades que se ubican dentro de las tendencias manejadas por el neopentecostalismo, habrá algunas religiones que demuestren una fuerte influencia pentecostal al experimentar las posesiones por el Espíritu Santo, mientras que otras prefieran el estudio de las Sagradas Escrituras como elemento orientador, estas particularidades serán detalladas en los siguientes capítulos.

a) Interiorización de las creencias: tomando en cuenta estos aspectos, podemos establecer dentro de esta categoría, en primer lugar la prédica que actúa como eje orientador e indispensable para el adoctrinamiento de los concurrentes activos de las congregaciones, de esta forma el conocimiento de la Biblia se hace necesario y por tanto no puede faltar en el desarrollo de cada predica o culto de enseñanza, igualmente se programan cursos de predicas para diferentes grupos de edades, genero u orientación laboral y liderazgo; así como se impulsa la creación de centros de estudio bíblico e incluso colegios y establecimientos educativos laicos pero con filosofía cristiana aprobados por las reglamentaciones nacionales, es decir todo cuanto sea necesario para que se difunda el conocimiento de los evangelios y su doctrina, en particular con el fin de lograr la conversión de la mayoría de individuos y convencerlos de que toda respuesta se encuentra en el buen uso de la palabra. En síntesis, por intermedio de la prédica el fiel conoce con mayor profundidad los textos bíblicos y accede a tomarlos como referente de vida y obra ante cualquier situación que enfrente en su vida cotidiana, además refuerza las creencias y el sentido de pertenencia a un grupo selecto de verdad escogido por Dios y les provee de un sentido de superioridad por creer poseer la única revelación ante los externos a su congregación y también dentro de ella sobre quienes no poseen un estudio o lectura rigurosa de la palabra divina.

b) La ritualización: entendida como la actividad del ser humano y sus múltiples expresiones las cuales preparan un vínculo espiritual y la comunión con su fraternidad, materializado en espacios que transmiten de generación en generación la simbología inmersa en el ritual o ceremonia, garantizando su perpetuación en el tiempo para finalmente acceder al mundo espiritual y sacro.

Las diversas denominaciones religiosas han elaborado en el transcurrir del tiempo, múltiples estrategias para fraccionar la cotidianidad y abrir espacio al encuentro con lo sagrado, espacio que se determina por su carácter sobrenatural y extraordinario, por ello dichas expresiones varían y ofrecen un abanico rico en gamas y posibilidades que se articulan de acuerdo a las necesidades y cosmovisión de los creyentes. El rito entendido como la acción, engloba un juego de actividades como el canto, el baile, la alabanza y la expresión corporal, hacen parte de un tránsito de etapas que deben ser consumadas por el creyente para finalmente experimentar el éxtasis religioso.

La parte de alabanza ocupa un lugar fundamental dentro de las prácticas religiosas de los neopentecostales, dentro de ella se activa la participación del laico en la adoración al Dios mediante cantos, danza, palmas y oración, acompañado de fuertes y sugestivos ritmos musicales; a través de estas practicas es como se experimenta la presencia de Dios por medio del Espíritu Santo y que constituye uno de los principales atractivos para mostrar y atraer potenciales correligionarios, en este sentido los neopentecostales han designado mayor

importancia puesto que es una buena estrategia para captar la atención de los jóvenes entre otros grupos y se ve reflejada en los modernos ritmos que en sus comunidades puede apreciarse, asimismo en el tiempo que a esta actividad se dedica, equiparando e incluso superando en algunas congregaciones, al estudio bíblico.

De igual manera se mantiene algunas prácticas que se consideran mas aproximadas al pentecostalismo tradicional, como la glosaría, los dones de sanación, visión y revelaciones, interpretación de sueños y profecías que a los adeptos impresionan sobremanera, debido a que son mecanismos de revelación de Dios para con ellos, por tanto los toman como una forma de orientación en su diario vivir a la vez que genera en ellos expectativas por su futuro venidero invitándolos constantemente a no abandonar la congregación par tener siempre un punto de referencia o simplemente recibir por medio de estos dones las indicaciones necesarias para afrontar una determinada situación.

Concluyendo, el conjunto de prácticas o la ritualización, se suscribe a agradar y adorar a Dios por mandato de la doctrina particular de cada congregación, a la vez que busca cautivar e integrar a los adeptos comprometiéndoles cada vez más con las disposiciones de cada comunidad, a fin de obtener los beneficios materiales o espirituales que continuamente se ofrecen. De igual manera aportan a la cohesión del grupo religioso otorgándole una identidad única frente a otras congregaciones, reafirmando el respaldo de Dios para con la obra y manifestándose en espíritu como muestra de una verdadera conversión por parte del fiel.

3.4 Proyección social de los grupos neopentecostales

Durante el proceso de gestación y conformación de cualquier tipo de grupo humano, es general encontrar principios básicos para su existencia y continuidad a través del tiempo y espacio: la cohesión, organización y establecimiento de unas metas por cumplir son aspectos que constituyen las columnas que estructuran y dan forma a una sociedad.

Así mismo, una sociedad dispone de complejas estructuras que cumplen con funciones y roles bien delimitados unos de otros, a la vez son formaciones que se interrelacionan y retroalimentan continuamente, esta interacción entre hombre-estructura y entre estructuras, certifica la continuidad y un armonioso funcionar entre los miembros de una misma sociedad, todo esto con el fin de alcanzar la convivencia, justicia y equidad de los pueblos.

Sin lugar a dudas, estas metas son logradas a partir de procesos de socialización, en donde se interiorizan el conjunto de normas, leyes, pautas de comportamiento,

hábitos, derechos, deberes, principios y valores que cohesionan un individuo hacia una sociedad, trazando una dirección que se fundamenta en la protección y defensa del orden y control social necesario, garantizando la permanencia y seguridad de una comunidad.

Pero qué ocurre, cuando el orden establecido en una sociedad es desestabilizado por factores endógenos y exógenos? Hoy en día el hombre y sus estructuras sociales experimentan drásticos cambios, debido a los permanentes cambios económicos, políticos, culturales, además de los avances científicos y la tecnología, ocasionando una anomia e incertidumbre general en todas las capas de la sociedad, pues como se mencionó anteriormente, las funciones desempeñadas a través de la historia por las instituciones tradicionales, sustentan alteraciones críticas que despojan y reemplazan la satisfacción de necesidades hacia el individuo. A esto se suma la crisis y caos experimentado en la convulsionada sociedad colombiana, el desplazamiento, el narcotráfico y las masacres, la presencia de actores armados al margen de la ley son causas que generan inevitablemente conflicto y desplazamiento en las grandes ciudades, aumentando los cordones de miseria y pobreza; además la falta de oportunidades laborales y de ingreso a los estudios secundarios representan una forma más de pobreza y exclusión, la mala distribución de las riquezas y en conjunto todos estos elementos generan una anomia y desconcierto general, además de una descomposición que obviamente se refleja en la situación psicosocial del ser humano y su forma de interacción con la sociedad, buscando afanosamente nuevas formas de equilibrio. Esta inestabilidad, refleja en cada uno de los ámbitos sociales, descarga múltiples respuestas y posibilidades como forma de sustento y adaptación del ser humano en el mundo de hoy.

Los grupos cristianos religiosos neopentecostales, a partir de su oferta espiritual desempeñan diversas funciones, todas ellas de carácter social:

a) Redefinición de la realidad social y del mundo: el conflicto y el caos social generan inestabilidad y anomia, tanto en el individuo como en la sociedad, impidiendo encontrar un panorama claro o un porqué a los permanentes cambios, es decir, la religión se muestra como una posibilidad que permita comprender o de alguna forma “ordenar” el laberinto o desconcierto social.

Pertenecer a un grupo religioso, genera un canal capaz de dilucidar explicaciones e interpretaciones satisfactorias para el individuo; el mundo, el ser humano y la sociedad se definen bajo un panorama seguro y certero, instaurado con la garantía de la predestinación divina para el creyente. La religión y aplicación de una doctrina particular, se transforman en verdaderas bitácoras a futuro, que orientan el comportamiento y la cosmovisión del individuo, efectuándose una disección diametral de lo que es bueno o malo para el creyente, a partir de las

concepciones de lo sagrado-profano y su aplicación en la vida cotidiana o en el mundo terrenal.

b) Reconstrucción de una nueva ética y moral: la responsabilidad de transmitir generación tras generación el conjunto de valores y principios a seguir, eran responsabilidades en manos de instituciones sociales tradicionales; sumado a esto, los valores y modelos de comportamiento cambian abruptamente entre generaciones, este panorama desequilibra la articulación individuo-sociedad. No obstante, los grupos cristianos neopentecostales asumen la tarea de elaborar la sumatoria de valores, principios y en sí un modelo de comportamiento ideal ante la sociedad, como una forma de reivindicación del ser humano en el mundo terrenal y espiritual. Tales parámetros son basados en la interpretación y modificación particular que realiza cada una de las iglesias a la doctrina cristiana. Este tipo de esquemas son socializados e interiorizados en el individuo, a partir del proceso de adoctrinamiento.

Sin embargo, cabe anotar que la ética implementada y acogida por los fieles, se basa única y exclusivamente en el estudio de las Sagradas Escrituras, de ahí que cualquier fenómeno de transformación social, carezca de aceptación y legitimidad para este tipo de grupos, pues son eventos o situaciones “mundanas” por no ser bíblicas. El anacronismo es típico de las comunidades religiosas, ello impide la asimilación, comprensión y acoplamiento del individuo a los continuos cambios sociales, esta característica impide la aceptación frente al aborto, el homosexualismo, eutanasia como cambios vitales que deben ser asumidos en pro de la paz, convivencia y tolerancia como características de una sociedad moderna.

El comportamiento, el grado de rigurosidad y de normatividad, difieren de una a otra denominación, pues cada una de éstas se esmera en la elaboración de una oferta espiritual que contenga un distintivo de supremacía en medio de otras manifestaciones cristianas.

c) Comunión e integración social: la anomia generada en la sociedad, traslada este fenómeno a problemas psicológicos o depresivos del individuo, la ausencia de lazos afectivos, de una familia o un hogar son llenados por las iglesias a través del sentimiento de camaradería y solidaridad que embarga al nuevo fiel durante el proceso de conversión, entretejiendo fuertes vínculos afectivos con su nueva familia, muchas veces en detrimento de su círculo afectivo anterior o externo a la iglesia. Pertenecer a una denominación religiosa denota no sólo la adquisición de un estatus espiritual y moral sino la adquisición de una fuerte familia que está protegida y afianzada constantemente por fuerzas extraordinarias y divinas, esto implica el apego desmedido a su iglesia en contraste con la subestimación de la sociedad y sus instituciones. La gran mayoría de veces, estas instituciones

refuerzan aún más la cohesión entre sus miembros, a partir de organizaciones o fundaciones pertenecientes a la iglesia.

d) Representatividad e identidad colectiva: sin duda alguna, una necesidad palpable en el ser humano es pertenecer a una agrupación, un colectivo en el cual logre identificarse o reflejar sus expectativas e ideales frente al mundo, así mismo, la apropiación de un grupo conduce a la búsqueda continua de estrategias de participación en los diferentes ámbitos sociales y espacios necesarios para expresar sus ideas y opiniones ante la sociedad. Igualmente la identidad adquirida a partir del adoctrinamiento, sustenta características homogéneas que usurpan las particularidades de la identidad individual, como requerimiento especial para lograr la salvación, expresándose ante la sociedad como “el pueblo elegido”.

Dicha identidad colectiva y su representación hacia la sociedad implica la renuncia de características particulares de la personalidad del individuo, es decir, la conversión de éste como testimonio de fe frente a la sociedad; el testimonio es a la vez la manifestación del poder de cambio y salvación por medio del mesianismo religioso como una forma de “restablecer el orden”, proyectado por supuesto, desde sus concepciones religiosas que van en contravía de los lineamientos de una sociedad en camino a la modernidad y sus avances, por ello, es normal encontrar en dichos grupos un conservatismo recalcitrante frente a temas que la sociedad empieza a aceptar y asumir como parte natural del ser humano y su entorno, más aún, como un esfuerzo constante por restablecer y mantener la convivencia y tolerancia a partir de los Derechos Humanos.

La capacidad en cuanto a cantidad, unidad cultural e ideológica, cohesión y articulación de estos grupos religiosos es sustancial, albergando y construyendo asociaciones, grupos y partidos políticos -un ejemplo claro es el MIRA- participando en diferentes ámbitos, con el fin de expandir sus ideas y doctrinas contando con un fuerte apoyo económico en pro de la conquista del espacio público y de su representación en las diferentes instituciones importantes de la sociedad. Su fuerza es explícita en las constantes marchas, conferencias y proyectos de ley que promueven el rechazo frente a otras formas de sexualidad y sus derechos, el aborto, la disociación del matrimonio, entre otras que dejan al descubierto su carácter ultraderechista y antidemocrático.

e) Establecimiento de un orden social: los avances y continuos cambios de la sociedad, no siempre serán aceptados fácilmente o peor aún su acoplamiento resulta ser dificultoso y problemático para un gran sector de la población; este tipo de fenómenos siempre generarán respuestas “regeneradoras” que aspiran mantener un orden social basado en el estatismo o inercia social; las congregaciones neopentecostales pretenden asumir una resistencia a los cambios de la modernidad tanto en su forma de redefinición y concepción del mundo y del

hombre, como en la aplicación real de modelos de comportamientos “ejemplares” que se fundamentan en directrices derechistas y conservadoras. Tales parámetros son asumidos y aplicados bajo la doctrina cristiana, como fórmula mágica para alcanzar la estabilidad social deseada. Asimismo la interiorización de normas y pautas de comportamiento, permite la construcción de un rumbo fijo a seguir, garantizado su éxito por la predestinación.

g) Función mesiánica: esta función está íntimamente relacionada con la categoría anterior, los grupos cristianos neopentecostales creen firmemente en que la solución ante todo tipo de problemas y crisis social es la conversión al cristianismo; en las iglesias esta postura puede ser asumida desde dos frentes o tendencias: existen las que opinan que la solución se limita simplemente a la oración, asistencia a los rituales, en fin a estimular la parte espiritual sin ejercer actividades o prácticas en el mundo real como en fundaciones u organizaciones. Por otra parte, existe la tendencia de iglesias que aunque sustentan como necesaria la conversión, creen fundamental su competencia o actividad en el mundo terrenal, es decir poseen una visión más real de la sociedad y sus problemas, por lo cual deben ser combatidos no solo con la oración sino con actos y principios cristianos expresos en la sociedad. Esta segunda tendencia manifiesta la materialización de la doctrina cristiana, característica propia de los neopentecostales quienes cuentan generalmente con escuelas, universidades, entidades prestadoras de salud, bibliotecas, restaurantes, etc.

Características culturales de la ciudad de Pasto posiblemente influyentes en el crecimiento de las congregaciones religiosas neopentecostales

El fenómeno de pluralización religiosa alberga diferentes contextos y lugares del mundo, sin embargo cada región posee variables o características particulares que posiblemente influyan en el crecimiento y proliferación de grupos cristianos neopentecostales como sucede en la ciudad de Pasto. Sin embargo hay que aclarar que **los objetivos del presente estudio no pretenden identificar las variables relacionadas con el crecimiento desmedido de este tipo de iglesias**, dejando abierta la posibilidad en un futuro para ahondar más en el análisis del fenómeno de pluralización e incremento de congregaciones neopentecostales en esta ciudad

Entre las categorías que posiblemente influyan en este panorama, se distinguen las cualidades de tipo social, entre éstas se destaca el desarraigo cultural, situación que responde a eventos históricos y étnicos, en donde la población pastusa sufre un lastre negativo ante el imaginario social de las regiones colombianas, la sátira y subestimación a nuestra cultura e idiosincrasia generan una baja autoestima y sentido de pertenencia, este vacío ha intentado ser expiado

a partir de múltiples estrategias educativas y culturales, sin embargo la construcción simbólica de región y territorio es un largo proceso generacional, es justo en esta clase de vacíos étnicos e identitarios en donde la religión elabora y reconstruye imaginarios y subjetividades dirigidas alcanzar una cohesión, representatividad e identidad colectiva positiva que manifiesta un estatus de superioridad moral y espiritual, ello constituye una variable que expresa la necesidad de representación, estatus e identidad colectiva efectiva ante la sociedad colombiana.

Así mismo, es innegable el carácter conservador y tradicional propio de la cultura pastusa -como prueba de ello se evidencia el triunfo por largos periodos históricos del Partido Conservador Colombiano en la región y la larga hegemonía de la Iglesia Católica-, somos un colectivo que es resistente a los cambios y transformaciones sociales, nos asusta la innovación y preferimos lo acostumbrado; la afiliación a dichas denominaciones religiosas responde como un efecto o reacción por conservar el orden social deseado, traducido en la incorporación a grupos derechistas, conservadores y fundamentalistas que se articulan a la naturaleza y carácter cultural de nuestra región.

Por otra parte, cada día se evidencia más la necesidad de establecer medios propicios para la participación, medios que sean diferentes al campo político debido a la pérdida de credibilidad de las instituciones estatales, en donde los grupos cristianos constituyen un nuevo gremio que genera confianza, optimismo y oportunidad de cambio social a partir de la transformación espiritual del individuo, de ahí la fortaleza, capacidad de integración y movilización de los movimientos políticos cristianos generados desde las mismas denominaciones religiosas.

La difícil situación económica y la falta de oportunidades laborales son características que se aplican en todo el país, más aún tratándose de Pasto, como una ciudad ausente de empresa e industria y en donde la gran mayoría de habitantes vive del comercio o el “rebusque”, esta carencia económica repercute en el individuo, generándose conflictos psico-sociales efecto que se traduce en estados de vulnerabilidad psicológica, siendo proclives a ingresar a congregaciones en busca de consuelo y esperanza.

Otros aspectos a resaltar son los rasgos de la personalidad del pastuso, descrito por historiadores y visitantes como tímidos e introvertidos, elemento que sin lugar a dudas dificulta la construcción de nuevas relaciones sociales o de círculos afectivos, en donde los espacios erigidos por las iglesias neopentecostales -bien sea por su sistema de células o de fundaciones- son manejados no solo como fuentes de satisfacción espiritual sino como un canal propicio para conocer y afianzar lazos afectivos necesarios para el desarrollo psico-social de un individuo.

3.5 Mecanismos de conquista y expansión

Una de las metas claramente establecidas por parte de los grupos religiosos es la búsqueda y conquista de posibles creyentes, para ello, utilizan estrategias bastante llamativas que logran capturar la atención de las personas para posteriormente entrar en el adoctrinamiento. Dichos mecanismos, son expresos en las propiedades específicas inmersas en los bienes simbólicos de cada iglesia.

El ritual que practican los grupos religiosos se caracteriza por exteriorizar el poder de la gracia divina, sea de forma inmediata o a largo plazo. En las primeras se ubican los dones evidentes otorgados por el espíritu santo - profecía, glosaría, sanación, imposición de manos, unción entre otros - también hace parte el trance o éxtasis religioso. En la segunda categoría se identifica la transformación o conversión del adepto, el cambio que este experimentó para ser una nueva persona material y espiritualmente, igualmente este cambio se refleja en su vida social, económica sintiéndose como seres más “prósperos” y afortunados.

Este conjunto de elementos proporciona una “prueba” o testimonio de veracidad frente a sus creyentes - afianzando aún más la doctrina e induciendo hacia un compromiso mayor -, además de personas invitadas y recientes que constataron el ritual como experiencia sacra y el testimonio de múltiples personas, es decir el testimonio se configura como la potencialidad y efectividad del bien simbólico tanto dentro como fuera del grupo religioso, constituyendo el principal factor de competencia entre iglesias neopentecostales, en donde cada cual argumenta ser el único poseedor de la revelación y los poderes espirituales trascendentales. A la vez, el crecimiento demográfico vertiginoso de fieles, manifiesto en sedes locales, departamentales, nacionales e internacionales, se muestra como un testimonio más, como forma de respaldo o garantía de ser la “iglesia elegida” por Dios.

Las iglesias promueven, a través de la doctrina cristiana, el evangelio y los principios, la misión de cada uno de los creyentes como conquistadores de nuevos adeptos, asumiendo este papel como un “deber religioso”, por ello es normal encontrar que muchos de los visitantes asisten por invitación de algún amigo o familiar creyente.

Otro factor que se establece como estrategia, es el ritual que celebran los grupos religiosos neopentecostales, implantando un canal magnético hacia la sociedad; en él se articulan un conjunto de elementos como la música interpretada a través de himnos y canciones de diferentes ritmos - la mayoría de veces, ejecutada a través grupos musicales – generalmente acompañados de aplausos y bailes de la comunidad religiosa. La lógica del espectáculo, el trance y la emotividad cimientan una forma de seducir e involucrar a personas externas al grupo, además de reforzar aún más la comunión e integración de la comunidad religiosa.

Además de ello, es de resaltar las políticas y pautas de comportamiento que practican los pastores y la organización en conjunto, el trato amable y de hermandad, contribuyen a afianzar más el interés por pertenecer a un grupo que se muestra como una gran familia afectuosa y solidaria.

Adicionalmente, la doctrina y principios, erigen toda una estructura o sistema organizativo interno bastante llamativo para el visitante, ahí podrá encontrar personas con diferentes funciones logísticas o funciones subjetivas sagradas como la unción, imposición de manos, profecía, ofreciendo un panorama de empresa, en donde se establecen roles, funciones claramente delimitadas además de poseer un líder legítimamente reconocido.

Dicha estructura se encarga de aprehender adeptos tanto dentro como fuera de ella, de esta manera instaura un sistema de redes externo a la iglesia, ubicados en barrios o comunas ofreciendo el acceso fácil a la participación y comunión con el bien simbólico, adhiriendo y fortaleciendo cada vez más la unidad ideológica y afianzando el comportamiento homogéneo del grupo. Sin ser suficiente este sistema, la comunidad religiosa establece estructuras paralelas de diversa índole, entre ellas se destacan los grupos juveniles, infantiles, femeninos, de pareja, en donde se trabajan temas pertinentes al grupo y desempeñando labores correspondientes como los grupos musicales, juegos, manualidades, terapia de pareja, etc.

En algunos grupos religiosos fuertes, la organización política coexiste junto con el sistema espiritual y de roles, ofreciendo una misión social a través de sus representantes políticos en las diferentes instituciones gubernamentales.

Los grupos religiosos crean ingeniosas formas para cautivar a una numerosa oferta, susceptible de motivarse a partir de técnicas que logran desencadenar una emotividad y entusiasmo que poco a poco va cediendo hacia un camino de mayor compromiso y transformación como la adoctrinación.

Este conjunto de mecanismos y estrategias inmersos en las diferentes propuestas de los bienes simbólicos de los grupos cristianos neopentecostales van dirigidos a obtener resultados en el aumento constante de creyentes, en buscar su expansión en diferentes ámbitos, logrando desempeñar funciones que se articulan con la sociedad en la consecución de logros y metas, así mismo este juego de elementos van dirigidos a favor de adquirir y reforzar cada vez más la unidad cultural de grupo, expreso en la comunidad de una doctrina y en un comportamiento que busca adherir y acoplar diversos grupos hetéreos y roles. Esta integración busca crecer en detrimento de la separación con la sociedad externa de los no creyentes, constituyendo una barrera ideológica fuertemente edificada que

polariza los valores y principios de las instituciones de una sociedad democrática en relación con una doctrina religiosa cristiana.

Pero además de los elementos antes mencionados, el fenómeno neopentecostal posee a su cargo una característica intrínseca: su naturaleza cismática, la cual paradójicamente contribuye aún más a la promoción, difusión y expansión de iglesias de corte neopentecostal en nuevos lugares y contextos. Una constante en la historia de estas iglesias es el momento de su fundación, bien sea a partir de disidencias religiosas o doctrinales, competitividad y/o ambición por el poder, además del afán por el lucro económico. Este fenómeno se traduce en la producción y reproducción continua de nuevas olas dentro del campo del neopentecostalismo, las cuales en su esfuerzo por imprimir un sello distintivo y de representación colectiva, se alejan notablemente de las cualidades procedentes de las clásicas iglesias pentecostales.

Por estas mismas razones, la condición dinámica y flexible del neopentecostalismo, facilita eficazmente su acoplamiento a las dinámicas y lógicas económicas, culturales, sociales y políticas de una región y población, reforzando aún más su metástasis y conquista por el espacio público, de ahí que la gama propuesta por tales manifestaciones abarque multiplicidad en las tendencias, gustos y afinidades espirituales, por tanto el potencial creyente tiene una amplia posibilidad de acceder o no a una oferta espiritual acorde a sus necesidades, pensamiento, comportamiento; así mismo podrá escoger el camino o la forma de cómo acceder al encuentro con lo sagrado, a través de combinaciones que permiten la satisfacción de necesidades espirituales (alabanza, canto, emoción, experimentación de dones del Espíritu Santo) y la satisfacción de necesidades intelectuales, es decir, comprender desde el estudio bíblico la doctrina y las cualidades extraordinarias y sobrehumanas que reposan sobre su Dios.

En el ámbito cultural, es increíble el grado de mimetismo y fusión con las peculiaridades de una región, la cultura popular, tradiciones y creencias logran adaptarse y fusionarse dentro del bien simbólico de cada manifestación, reflejándose en una extraña pero atractiva oferta espiritual, tal vez y este sea el elemento que al observador foráneo dificulte su clasificación en el cristianismo y en el mismo género de los neopentecostales pues su amplia variedad y la diversidad de características extranjeras, clásicas, populares y tradicionales impiden obtener una claridad franca frente a este fenómeno. Gracias a estas particularidades, las iglesias neopentecostales cuentan con una exuberancia y atracción definitiva hacia una sociedad, más aún tratándose de la pastusa en la cual la hegemonía de la tradición católica y su monolítica evolución anuncian su decaimiento y pronto exterminio si como institución excluyen la posibilidad del cambio dentro de su oferta espiritual.

El caos y decadencia social relega a un buen sector de la población, quienes logran encontrar refugio y reivindicarse con la vida y la sociedad a partir de su filiación a dichas iglesias, los cuales permiten interiorizar en el fiel un canal efectivo de redefinición del hombre y la sociedad.

Así mismo, es inevitable la contaminación de la lógica de mercado en cada aspecto del desarrollo humano, siendo la religión permeable a tal impacto y adquiriendo un carácter y comportamiento de empresa, manifiesto en las grandes multinacionales de la fe.

CATEGORIAS PARTICULARES

Si bien es cierto, el presente estudio centra sus objetivos en grupos cristianos neopentecostales, siendo la línea que demuestra un constante crecimiento y expansión dentro del cristianismo, gracias a los elementos y características inmersos en sus bienes simbólicos, que como se leyó anteriormente se aplican en mayor o menor medida al conjunto de iglesias pertenecientes a este rango, sin embargo es posible esbozar particularidades, rasgos específicos en cada una de estas congregaciones, rasgos que constituyen globalmente una identidad colectiva, estableciendo diferencias entre si.

Enmarcadas en una misma ideología y doctrina espiritual, y a pesar de ello, cada una de las congregaciones estudiadas:, Iglesia Cristiana Integral Casa sobre la Roca, Iglesia Ministerial de Dios de Jesucristo internacional y el Ministerio Apostólico y Profético Salem; constituyen instituciones en donde es posible esbozar estructuras y funciones, igualmente los elementos y peculiaridades inmersos en la oferta espiritual y sus mecanismos de expansión difieren una de la otra, la interacción de este conjunto de componentes se traduce en la conformación de un sello distintivo con respecto a otras manifestaciones religiosas cristianas y también dentro del género de los neopentecostales, por ello y conforme a los objetivos planteados en la presente investigación, es preciso ahondar e interpretar dichas identidades colectivas, las relaciones sociales que dentro de éstas se generan y sus peculiaridades como sistemas colectivos.

Las conclusiones obtenidas se enmarcan dentro de la pluralidad y libertad religiosa, expresa en la Constitución de 1991 y en armonía con los Derechos Humanos, además de conservar la ética e imparcialidad del investigador, la investigación efectuada no pretende cuestionar este tipo de manifestaciones religiosas, sin embargo y de acuerdo a las categorías establecidas dentro del marco teórico, se hace imprescindible efectuar acciones dirigidas al fortalecimiento en los procesos de comunicación, orientación y prevención, en cuanto a la violación directa o indirecta de los Derechos Humanos perpetrada por algunas denominaciones religiosas, por ello es necesario la elaboración de un diagnóstico que permita identificar y reconocer las propiedades correspondientes a una secta religiosa destructiva o de una nueva iglesia o congregación.

4. Ministerio Apostólico y Profético Salem

4.1 Reseña histórica y génesis

El Ministerio Apostólico Y Profético Salem nace en la ciudad de San Juan de Pasto en el año de 1993, es decir hasta el momento lleva catorce años desde su fundación, instaurado por el pastor Álvaro Gámez quien siendo desertor de iglesias cristianas anteriores las Cruzadas Estudiantiles, decide instituir su propia iglesia, la cual se establece inicialmente en su propia casa como un pequeño grupo de oración conformado por amigos y habitantes del Barrio Navarrete.

A pesar de haber cursado su carrera profesional como médico, Álvaro Gámez mantuvo una fuerte tendencia hacia el campo espiritual, participando activamente en congregaciones anteriores como pastor. Al parecer, por disidencias entre los miembros fundadores pertenecientes a las Cruzadas, decide renunciar a dicha comunidad, sin dejar de lado su interés como líder espiritual; esta situación será el punto de partida para instaurar y poseer a su mando una iglesia, ofreciendo ventajas obvias: por un lado la autonomía y liderazgo total en cuanto al adoctrinamiento e ideología impartida; por otra parte libertad en la administración de los recursos financieros emitidos por la misma.

Durante la historia de la iglesia, cabe resaltar el suceso en donde Álvaro Gámez recibió la investidura como “apóstol”, pues Salem en sus inicios se erigió alrededor de éste como pastor, sin embargo, llegó a poseer el cargo espiritual de Apóstol debido a la visita de pastores -que a su vez ostentan también el rango de apóstoles- pertenecientes a congregaciones cristianas neopentecostales de Puerto Rico y República Dominicana, de esta forma, en acto espiritual, solemne y en público asignaron el cargo de Apóstol, condecoración que fue recibida con aprobación y orgullo por la comunidad religiosa. A pesar de carecer de fundamentos para tal condecoración, este hecho marca el imaginario de la iglesia, como una muestra inminente de superioridad espiritual de su adalid y por tanto de Salem frente a otras denominaciones religiosas.

Cada año, Salem programa algunos eventos multitudinarios, en donde Álvaro Gámez comparte la prédica con los apóstoles centroamericanos, sin embargo, esta relación es simplemente amistosa pues no existe ninguna filiación entre las congregaciones, siendo su procedencia diferente; este tipo de relaciones y eventos son mecanismos que aplican los líderes espirituales para reforzar el compromiso en los creyentes e innovar en las ceremonias, justificando la necesidad de reunir los apóstoles para “limpiar” y exorcizar los demonios y espíritus de la ciudad.

Cabe resaltar que en éste tipo de eventos son millonarios los recaudos obtenidos, teniendo en cuenta que se agrupan alrededor de 3.000 personas por ritual y se programan no solo las ofrendas y los diezmos sino también los “pactos”, como una forma de obtener la salvación y sacralidad a través de intercambios monetarios y/o propiedades de los fieles.

Inicialmente Salem se establece como congregación religiosa bajo “patrón único”, es decir, no poseía ninguna estructura alterna de expansión o sistema de redes, en esta modalidad permaneció desde el año de su fundación -1993- hasta el año de 1999, en éstos seis años, la iglesia mantuvo alrededor de 200 miembros aproximadamente, sin demostrar un crecimiento vertiginoso de creyentes, el aumento era limitado; sin embargo es posible identificar un momento de ascenso y expansión acelerado desde la instauración del “sistema de células” o de redes a partir del año 2000, este patrón es acogido y aplicado como modelo por su adalid espiritual en cuanto fue una recomendación por parte de los apóstoles centroamericanos, quienes manifestaban la eficacia de tal estrategia.

Dicho sistema elabora múltiples tentáculos en las residencias de los fieles con mayor trayectoria dentro de la congregación, los cuales reproducen de manera idéntica el ritual solo que a menor escala, conquistando barrios y veredas aledaños, reflejándose en el crecimiento rápido y descomunal de la iglesia.

En un prematuro período -desde el año 2000 hasta el 2007-, la congregación ostenta 5000 creyentes solo dentro de la ciudad, corroborando el éxito rotundo del sistema de redes, en éstos siete años Salem demuestra un crecimiento descomunal²⁰. Al mismo tiempo, Salem ha expandido su oferta espiritual en gran parte del territorio colombiano, además de contar con sedes en algunos países del exterior como España, Venezuela, Chicago, Ecuador.

El nombre completo de la iglesia es basado netamente en fundamentos bíblicos, su primer término “Ministerio” hace referencia a una iglesia central o una sede espiritual principal que posee la capacidad y superioridad espiritual suficiente para fundar otras iglesias secundarias, pero además de ello, significa el lugar sagrado en donde el creyente se dispone a ser “ministrado”, en otras palabras, experimentar el renacimiento espiritual o el encuentro con lo sacro. El segundo término “Apostólico” se atribuye a las cualidades idealistas y narcisistas de su fundador, quien recibió dicho cargo espiritual como enviado divino. Con respecto al término “Profético” responde a que la iglesia y sus directrices se fundamentan básicamente en profecías emanadas por un grupo de personas -mayoritariamente mujeres -quienes poseen el don de la profecía, por último, el término “Salem” nace

²⁰ Cifra corroborada en entrevista por el evangelista de la iglesia Fausto Molina.

a partir de un pasaje bíblico perteneciente al Antiguo Testamento, (génesis capítulo 14; hebreos 7), en donde se hace referencia al reino de Salem y su soberano Melquiseved, personaje al cual los creyentes le atribuyen similitud con el apóstol Álvaro Gámez.

4.2 Estructura organizacional y funciones del Ministerio Apostólico y Profético Salem

Para analizar la organización y disposición de rangos y funciones del Ministerio Apostólico y Profético Salem, es necesario anotar que esta iglesia pertenece al sistema de redes o de células, es decir, a pesar que la congregación cuenta con una sede principal, esta ha instituido iglesias pequeñas en puntos estratégicos de la ciudad, ello responde a dos situaciones: por un lado al alto compromiso, coerción y control que exige el grupo al adepto -pues la cercanía ofrece el fácil acceso al ritual y la comunión con la congregación- por otra parte se evidencia el carácter expansivo de la iglesia, la necesidad de abordar nuevos contextos y lugares.

Por esta situación, inicialmente se describirá el funcionamiento partiendo desde su base o iglesia principal en nuestro caso lo denominamos como el **“esqueleto interno”**, posteriormente el **“esqueleto externo”** como la estructura alterna conformada por un sistema de tentáculos o apéndices que coexiste, articula y se retroalimenta permanentemente con la iglesia madre. Tanto sus apéndices como la iglesia base, están diseñados idénticamente en su estructura jerárquica, carácter, así como también en el desarrollo del ritual.

Estos pequeños apéndices poseen dos rangos según su número y tendencia en crecimiento de fieles: están las células que reciben la denominación de “iglesia” si demuestran un número constante de fieles, superior o igual a 30 personas; el segundo apéndice es conocido dentro de la congregación como “llamitas” o grupos familiares que poseen un rango inferior al de las iglesias.

Para entrar a describir el conjunto de elementos inmersos en la estructura, es indispensable retomar el concepto de lo “sagrado” y su repercusión dentro de una comunidad religiosa, esta categoría es un elemento determinante para la comprensión de la lógica y comportamiento de ésta congregación y más aún de su organización.

En términos weberianos, la dominación carismática -propia de la asociación hierocrática- y por otra parte la sacralidad como fuente de poderes extraordinarios, sobrenaturales, admiración y deseo, son características encarnadas en esta iglesia por su fundador Álvaro Gámez, generando implicaciones reales en el

ejercicio como congregación, manifiesto en un “estatus de superioridad” espiritual, moral y ética que acompaña también a su séquito de funcionarios, quienes poseen los dones otorgados por el “espíritu santo”, ostentando dichos rangos como “recompensa” a su compromiso, renuncia al mundo terrenal y sus múltiples tentaciones, es decir, pertenecer a la estructura es un acto que connota “mérito espiritual”, en donde todo aspirante deberá iniciar su carrera espiritual desde el rango de “logística” siendo éste el más bajo dentro de la jerarquía religiosa.

Dicho poder y carisma es reforzado y validado por la comunidad religiosa, interiorizando un comportamiento ejemplar y una normatividad impartida, aspirando ser parte de un selecto grupo privilegiado en admiración y virtud, resaltando siempre su jerarquía espiritual frente a la del resto de la congregación religiosa.

Este fenómeno responde a la interiorización del sistema de creencias y prácticas, como puente para alcanzar las aspiraciones morales y espirituales de todo creyente, “la salvación” se convierte en una constante obsesión, por ello el mérito espiritual -representado en este caso en los ayudantes- provoca comportamientos de ansiedad y competitividad entre los fieles, quienes añoran ser parte del grupo como un “llamado divino” que permite la salvación y cura de otras almas, ostentando un estado de gracia superior. Así mismo, el contrapunteo espiritual se traslada en el plano colectivo, las diferentes iglesias y células exhiben su crecimiento en nuevos fieles, como prueba inminente del poder y supremacía espiritual otorgada por el Espíritu Santo hacia sus líderes.

Max Weber confirma el fenómeno, al hablar a cerca de las implicaciones tanto morales como prácticas que la salvación trae consigo, impone no solamente una creencia, sino una cosmovisión, un modelo de comportamiento y una reglamentación ética dentro de la comunidad de laicos.

Además de ello, la estructura organizativa garantiza la funcionalidad y la articulación de la iglesia con los miembros y la sociedad, tanto interna como externamente; dentro de ésta, es posible identificar la disposición de rangos y funciones distribuidos de forma piramidal, en donde el cargo más relevante y vital es el del apóstol fundador de la iglesia. El apóstol y su familia constituyen el punto neurálgico de la organización, erigiendo descendentemente el componente organizativo que dan forma y sustentan a la congregación religiosa.

La disposición de rangos y funciones se argumentan como bendiciones del Espíritu Santo, a manera de “dones”. A continuación se mostrará la disposición de jerarquías y funciones que constituyen el esqueleto interno de la organización:

- **Esqueleto interno:**

a) Apóstol: Álvaro Gámez es el adalid espiritual de la congregación religiosa, su función es interiorizar la ideología impartida, liderando las ceremonias a partir de un mensaje bíblico e interpretación particular, siendo el enviado de Dios e instrumento del Espíritu Santo tiene como misión proveer espiritualmente o ungir a sus fieles de la “esencia divina” durante el ritual. Es el personaje que encarna la dominación carismática weberiana, cuyas cualidades extraordinarias y divinas, son constantemente reafirmadas e impugnadas por los seguidores quienes responden con obediencia sus preceptos.

Además de ello, se encarga de nombrar a sus distintos funcionarios, tanto en el caso administrativo como espiritual, igualmente establece lugares geográficos para la fundación de iglesias sedes tanto dentro de la ciudad, como en otras regiones y países.

Se destaca además su familia, dentro de ésta sobresale prioritariamente la esposa del apóstol, quien tiene a su cargo ejecutar la ceremonia cuando el líder está ausente, sus tres hijos lideran iglesias en diferentes zonas. Como núcleo esencial, esta familia se ve envuelta por un aura mística de supremacía y respeto por parte de la comunidad.

b) Profetas: se trata de un grupo de personas -mayoritariamente mujeres, quienes poseen un rango espiritual elevado y asumen la función de enlace espiritual, en donde mantienen comunicación y contacto permanente con el Espíritu Santo a través de profecías, es decir los profetas son el puente mediador entre Dios y la congregación, estos mensajes divinos guían las directrices y políticas de la congregación; además de ello son proporcionadas de forma individual, la profecía anima, orienta y reconforta el espíritu del fiel. Al mismo tiempo, la profecía es el ritual en donde los profetas exorcizan demonios y las ataduras espirituales que dificultan el camino de salvación del devoto.

Dentro del grupo de profetas existe una jerarquía interna de tres niveles, justificadas según su tiempo de antigüedad y entrega a la iglesia, las profetas “mayores” realizan “liberaciones” a la congregación, mientras que los rangos menores se encargan de orientar y fortalecer las iglesias pequeñas y grupos familiares.

La función de las profetas va dirigida a afianzar constantemente el proceso de adoctrinamiento, además del sistema de creencias y prácticas en el creyente, garantizando su continuidad dentro de la comunidad religiosa para lograr la meta de todo creyente: “la salvación del alma”.

c) Evangelista: dentro de la congregación existe solamente un evangelista, su función es conquistar y persuadir a personas nuevas hacia la congregación, se trata de cristianizar a partir de la palabra o del evangelio, a pesar que la interpretación y lectura de las Sagradas Escrituras está en manos del apóstol, el evangelista posee este don ofrecido por el Espíritu Santo concediendo la destreza del verbo y la palabra como arma de adoctrinamiento y expansión de su iglesia en otros ámbitos.

d) Grupo de alabanza: conformado por un completo equipo de músicos, cantantes, coristas, encargados de interpretar, crear la música y letras de las canciones de la iglesia, este grupo se caracteriza por su gran talento y habilidad con los instrumentos y sus voces, cabe resaltar la publicación discográfica de sus creaciones musicales.

Sin embargo este talento no es mérito de sus integrantes, al igual que los otros rangos, este responde como una posesión y bendición del Espíritu Santo manifiesto en habilidades artísticas y musicales. La alabanza es el componente más atractivo y llamativo que posee la iglesia pero además es el canal fundamental como forma de adoración y tributar a Dios, para la congregación el canto y baile es una manera más de comunicación con el Espíritu Santo y el encuentro con lo sagrado.

El grupo de alabanza es una característica propia de los grupos religiosos neopentecostales que cuentan con una gran orquesta, siendo su principal forma de alabanza y medio para acaparar más adeptos hacia la congregación.

e) Grupo coreográfico: simultáneamente al grupo de alabanza, el grupo de baile desarrolla una serie de danzas con una marcada influencia judía en su expresión corporal, su rol dentro de la congregación y el ritual, es rendir adoración o alabanza a través de la danza, manteniendo el dinamismo durante el ritual y animando al conjunto de fieles.

Los bailes y coreografía empleada representan otra forma de posesión del Espíritu Santo, como una manera más de comunicación y manifestación ante la congregación, es decir, el grupo coreográfico asume simplemente la función de canal o instrumento de conexión con la comunidad religiosa.

En cada movimiento corporal inmerso en la danza, está un mensaje que representa la salvación, la transformación espiritual y física que experimenta el fiel, además es constante durante el baile, movimientos que aducen culpabilidad por la muerte de Cristo y la perpetua dependencia con la religión.

f) Grupo de intercesión: se trata de un conjunto de personas que poseen mayor antigüedad en la iglesia, tienen como función interceder por los creyentes ante Dios, a través de la oración y la alabanza, se trata de respaldar al creyente en sus súplicas a través de un grupo que manifiesta una superioridad espiritual y por tanto posee mayores posibilidades de ser atendido.

g) Supervisores/as: en este rango se efectúa el control hacia la labor de los pastores y líderes en cuanto al manejo y proceso de adoctrinamiento al interior de las iglesias y llamitas a cargo, quienes hacen presencia en los apéndices cada tres meses.

h) Grupo de logística: llamados también “ujieres”, quienes se encargan de mantener y preparar el salón para los rituales, es decir del aseo y orden, además de estas tareas básicas deben estar pendientes y vigilantes del comportamiento de la congregación durante la ejecución del ritual.

A pesar de ser un rango sin menor relevancia, constituye el primer escalón que un adepto debe experimentar para aspirar a rangos más altos, que en la medida de la transformación espiritual y el fortalecimiento de vínculos con sus “autoridades” más próximas, podrá acceder y evolucionar en la jerarquía como muestra fehaciente de su superioridad espiritual y moral.

- **Esqueleto externo:**

Como se mencionó anteriormente, esta congregación pertenece al sistema de células o redes, denominados como “**iglesias**” -grupos mayores de 30 personas- y las “**llamitas**”-grupos menores de 30 individuos-, mientras que las iglesias son manejadas por un pastor, las llamitas son guiadas por un líder; estos apéndices se materializan en las residencias de los creyentes ubicadas en diferentes puntos estratégicos de la ciudad; estas células son el nicho primario, en donde el adepto es imbuido y se familiariza poco a poco el conjunto de símbolos y representaciones presentes en la ceremonia, al igual que la iglesia principal, poseen la misma estructura y lógica en su ritual y funcionamiento, solo que a escala pequeña:

a) Pastores y líderes: expreso dentro de los roles bíblicos como el líder, poseedor del don espiritual de “custodiar y orientar a su rebaño de ovejas”; en éste orden de ideas y contextualizándolo de acuerdo a la congregación, el pastor o líder ejercen el control social, cohesión y la interiorización de la normatividad de la iglesia hacia el adepto, es decir, su papel es de vital importancia dentro del proceso de adoctrinamiento, pues a partir de su labor es posible moldear nuevas pautas de

comportamiento, homogenizando el actuar y pensar del creyente; el pastor es el “jefe espiritual inmediato” con el cual el adepto deberá establecer vínculos directos, es el personaje con quien permanecerá en constante diálogo e interacción, refleja en una relación de dominio, manifiesta en obediencia y compromiso, pues su comportamiento es el puente y la garantía de alcanzar su fin máspreciado: la salvación. El grupo de fieles estarán en continua vigilancia y cuestionamiento de sus actos por parte del pastor, él posee la capacidad de orientar, aconsejar y tomar decisiones trascendentales en la vida del fiel, ya que de él depende mantener y salvaguardar a su rebaño “por el camino correcto.” Es interesante observar el grado de intromisión y control ejercido por este rango en la intimidad de los fieles, quienes toman decisiones trascendentales como aceptar o no una relación sentimental, igualmente decidir si se debe mantener un matrimonio o no, así mismo deciden si pueden o no aceptar un trabajo, ello refleja la pérdida de autonomía y libertad de los fieles, y la violación directa de los derechos fundamentales en el libre ejercicio de su vida diaria.

El pastor o líder administra su respectiva iglesia o llamita a cargo, efectúa la ceremonia y ofrece el sermón, además está encargado de recibir las ofrendas y/o diezmos entregados en el ritual. A diferencia de los líderes los pastores son el único rango dentro de la estructura organizativa que posee remuneración económica, además son el rango que posee el “privilegio” de mantener comunicación constante con el apóstol.

Pero además de ello, el pastor representa la etapa gestante del proceso de conversión o adoctrinamiento, el individuo se acoge e interioriza el sistema de creencias y prácticas a partir de las iglesias o de los grupos familiares: “llamitas”, ello responde al trato más íntimo y personalizado que dichos apéndices ofrecen, llevándose a cabo efectiva y directamente este proceso, lo cual difícilmente podría cristalizarse en la iglesia central, debido a su tamaño y extensión que impide un adoctrinamiento rotundo y la aprehensión del conjunto de representaciones, pautas y la normatividad impuesta. Posterior a este proceso, el adepto acude con frecuencia a la iglesia central manteniendo a la vez sus visitas hacia la iglesia apéndice, por tanto se ha efectuado su conversión, familiarizándose con el ritual y la sumatoria de símbolos inmersos en la oferta espiritual de la iglesia.

La relación de dominación entre el creyente y el pastor/líder establece un compromiso riguroso que se deduce a partir del tiempo dedicado a la iglesia, esta relación se transfigura absorbente y avasalladora trastocando la cotidianidad en la vida del fiel -mayor atención a la iglesia en detrimento de sus responsabilidades laborales, relaciones familiares y afectivas-, coaccionando sus actividades como condición necesaria para obtener la salvación. Weber lo explica anteriormente, con respecto a la asociación hierocrática, en donde se establecen relaciones sociales de dominación, garantizándose a partir de la coacción psíquica,

proporcionando y apartando a la vez, los bienes de salvación como una forma de constreñir y moldear el comportamiento de la congregación.

Dentro de esta posición existen tres niveles descendientes, ésta jerarquía se establece según su recorrido y antigüedad dentro de la iglesia; el número elevado de pastores y líderes se justifica debido a la necesidad de conquistar y expandirse en otras ciudades, por ello los pastores ubicados en primer grado han obtenido la suficiente preparación y experiencia para abrir campo a Salem tanto dentro de la ciudad como en otras regiones, mientras que los renglones menores hacen las veces de sucesores preparándose continuamente en su grupo familiar a cargo, aspirando escalar un grado más alto.

Estos niveles inferiores son etapas necesarias de tránsito o evolución que deben experimentar los candidatos para lograr el recorrido que ostentan los pastores: el “líder” es el segundo rango descendiente, quien administra y maneja un grupo familiar o “llamita”, este personaje ejecuta las mismas funciones que el pastor, solo que carece de la trayectoria y la experiencia de éste, además no posee remuneración económica alguna. Asimismo los “líderes asistentes” se posicionan como un tercer nivel, el más básico dentro de la jerarquía de pastores, quienes acompañan al líder durante la ejecución del ritual, mientras tanto, el líder asistente se limita a escuchar y complementar parte de la prédica efectuada por el líder como parte de su preparación como futuro pastor.

Ocasionalmente se reúnen los pastores, líderes y líderes asistentes en las llamitas o iglesias para consumir rituales o guerras espirituales, en donde “exorcizan” a los barrios de los demonios y espíritus que se apoderan de dichos lugares.

b) Maestro de niños: paralelamente, en el transcurso de la ceremonia, los menores de edad -hijos e hijas de los creyentes- son adoctrinados por un encargado especial, suministrando una prédica elemental, acorde a las edades de los niños. El proceso de conversión en la iglesia ha especializado sus estrategias para interiorizar el sistema en los menores, además de garantizar la continuidad de las generaciones futuras dentro de la congregación.

c) Grupo de alabanza: al igual que en la iglesia central, las iglesias apéndices y las llamitas poseen un pequeño grupo de músicos conformado por tres o cuatro integrantes encargados de la alabanza y adoración.

d) Grupo de logística: encargado del orden y aseo de la casa en donde se desarrollan las ceremonias de las iglesias o grupos familiares. Igualmente son delegados para invitar a vecinos y habitantes aledaños a la iglesia o llamita.

Es importante resaltar que las retribuciones económicas de la iglesia son escasas, se desconocen los gastos en la evangelización, se ignora el tiempo dedicado, los elementos necesarios para el desarrollo y fundación de una iglesia o grupo familiar, tales como: sillas, mesas, tarjetas de invitación, comunicaciones, transporte de los líderes, músicos, etc.

4.3 Oferta espiritual del Ministerio Apostólico y Profético Salem: atributos del bien simbólico y su repercusión en el comportamiento del adepto

La incansable búsqueda del individuo por alcanzar un estado espiritual y ético óptimo, dentro de la nutrida oferta religiosa, conlleva en primera instancia a la respuesta eficaz de necesidades personales, fenómeno que posteriormente trasciende y se refleja en el plano social y colectivo; en el presente apartado se analizarán los atributos tangibles e intangibles, así como también la morfología del bien simbólico y su repercusión en el creyente perteneciente al Ministerio Apostólico y Profético Salem.

Como se definió anteriormente, “el bien simbólico representa la posibilidad de acceder a una *propiedad de carácter subjetivo-intangible* que se traduce en la *satisfacción de las necesidades espirituales y reales* del creyente”. La oferta espiritual o producto evidencia una funcionalidad o utilidad, a la vez demuestran peculiaridades en su forma o morfología espiritual, lo cual transmite características distintivas en cada una de las iglesias.

4.3.1 Morfología del bien simbólico

Los rasgos particulares inmersos en un bien simbólico, constituyen en su conjunto, un distintivo específico de cada congregación que a su vez proyecta una forma de representación ante la sociedad como una identidad colectiva, en el Ministerio Apostólico y Profético Salem sobresalen rasgos como:

a) Alta emocionalidad: uno de los atractivos más predominantes dentro del ritual, es la explosión de sentimientos, como respuesta a la presencia del Espíritu Santo, contrastando la alta emocionalidad en detrimento del estudio bíblico, el cual es muy reducido. De acuerdo a su naturaleza, el ritual se fundamenta en la alabanza: el canto, baile y las diversas manifestaciones del Espíritu Santo en los adeptos. La ritualización excesiva constituye uno de los atractivos más fuertes de ésta denominación religiosa, como lo expresa William Beltrán con respecto al ritual neopentecostal: “el creyente va al culto en busca de experiencias y no tanto en

busca de doctrina, o enseñanza. Su religiosidad está orientada constantemente por la necesidad de sentir y no de pensar”²¹.

b) Expansionista: la congregación se orienta a partir de la conquista de nuevas regiones y países, según sus concepciones, la presencia del Espíritu Santo se calcula según el número de fieles, como prueba fehaciente de su superioridad espiritual frente a otras congregaciones, por ello sus líderes llevan un escrupuloso conteo diario de fieles asistentes tanto a la iglesia madre como en sus apéndices.

c) Influencia hebreo – judía: el bien simbólico ofrecido por esta iglesia, posee una fuerte tendencia hacia la cultura judía, expreso en la ritualización -canto, baile, música- y en la estrella de David que identifica y representa al pueblo de Israel, el pueblo escogido.

d) Religiosidad exterior: el proceso de conversión hace especial énfasis en la adquisición y construcción de una religiosidad basada en la aplicación de un legalismo exagerado o en el cumplimiento de normas, en detrimento de una religiosidad interior basada en convicciones y transformaciones espirituales individuales, es decir esta religiosidad es empleada con fines instrumentales: la obtención de la salvación y el encuentro con lo sagrado. El pronunciado interés en el cumplimiento de la norma está acompañado del miedo a la sanción divina, mientras que el arrepentimiento, la autocrítica y la interiorización de una ética quedan de lado.

e) Alto compromiso: la disciplina y exigencia es ejercida drásticamente por las autoridades, el control social y la normatividad impuesta, desequilibra las prioridades del individuo en relevancia a las necesidades de la iglesia.

f) Polarización-radicalización: el patrón de lo sagrado-profano es interpretado y aplicado desde la óptica disociadora de la realidad y la sociedad, realizando una bifurcación con tendencias beligerantes frente a todo elemento externo al de la iglesia.

g) Anacronismo: a partir de la doctrina, la comunidad religiosa promueve una cosmovisión y comportamiento basado en el ultraconservatismo, resistente al cambio social o a la adquisición de posturas flexibles que se acoplen a los cambios de la modernidad.

²¹BELTRAN CELY, William Mauricio. Pentecostales y Neopentecostales. Lógicas de Mercado y Consumo Cultural. Cuadernos de Trabajo del GESREC Edición Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Santa Fe de Bogotá. (2006). Pág. 32

h) Sectarismo: el sentimiento de superioridad espiritual, ética y moral, conlleva a posturas extremas e intolerantes frente a otras expresiones religiosas.

i) Estatus: además de la necesidad por obtener la salvación, el conjunto de fieles aspiran alcanzar un rango con prestigio, basado en la espiritualidad y en la moral, tanto dentro como fuera de la comunidad religiosa.

j) Pérdida del razonamiento lógico: la fe, las creencias y los símbolos inmersos en el bien simbólico, suplantando explicaciones científicas, intelectuales o investigativas.

4.3.2 Atributos tangibles del bien simbólico: “oportunidad de cambio en el modo de vida”

Una de las tareas más importantes que asumen las congregaciones religiosas es la reconstrucción de la identidad, entendida como una misión divina, en donde la congregación se compromete a la “recuperación, limpieza e interiorización de la doctrina religiosa”, además de alejar radicalmente al fiel del mundo de los no-convertidos, garantizando la salvación del alma del adepto.

Dicha reconstrucción se logra a partir de la aplicación y aprehensión de una ideología y doctrina particular frente a la realidad y la sociedad en general:

a) Relaciones de poder – iglesia: para abarcar la reconstrucción de la identidad, se hace necesario abordar la concepción de Dios, las relaciones de poder y el control social generados dentro de esta denominación religiosa, estos elementos conceptuales determinan patrones específicos de comportamiento.

Para Salem, la idea de Dios es muy cercana a la visión manejada por la Religión Católica en la Edad Media, irradiada a través del discurso del líder y de sus pastores. Salem infunde a su comunidad, la idea de un Dios supremo, terrible, vengativo y extremista, un ser inconforme que revela insatisfacción frente al comportamiento, renuncias y sacrificios efectuados por sus fieles, esta idea implementada, determina patrones comportamentales extremos y agresivos, aceptados tanto por sus fieles y aplicados vehementemente por sus líderes.

Esta postura refleja la radicalización en la doctrina y su aplicación, es decir, la transformación física, psicológica y espiritual que experimenta el adepto, no puede dar lugar a concesiones o mantener cierto grado de impermeabilidad en la vida cotidiana; para garantizar una plena conversión, es usual encontrar dentro del discurso del líder y pastores, expresiones amenazantes como: “si usted es incapaz de llevar a cabo firmemente la conversión, será vomitado por Dios y su

descendencia será maldecida”²² para ésta congregación, la piedad y el perdón no son características en su idea de Dios, la conquista de la salvación constituye una necesidad, su pérdida genera miedo y zozobra, siendo el medio perfecto para la coacción divina, manteniendo el monopolio legítimo del poder y control social, propio de la dominación carismática y de la asociación hierocrática.

Como se mencionó en la sección anterior, el líder espiritual de esta comunidad religiosa, Álvaro Gámez revela características sobrenaturales y carismáticas, encarnando la idea de Dios y de acuerdo a la naturaleza de la iglesia, genera comportamientos que se debaten entre la fascinación por la salvación y el horror por su posible pérdida; ésta relación de poder está legitimada y afianzada recíprocamente por el conjunto de fieles, sintiéndose incapaces de cuestionar los desmanes o de opinar, a cerca del manejo y aplicación de la doctrina dentro de la iglesia. Así mismo, la relación construida por el pastor y el adepto, está determinada por el “grado de santificación”, en donde la superioridad moral y espiritual se traduce en admiración e idealización, a la vez en sometimiento y dominio como canales necesarios para la adquisición y protección de la salvación.

La conversión impuesta en el creyente es abrupta y exige mayores atenciones y beneficios para la iglesia en detrimento de las responsabilidades laborales y de los círculos afectivos del individuo, la autonomía, independencia y derechos fundamentales son transgredidos persistentemente, socavando la intimidad y libertad del individuo, el pastor se erige como el personaje protector que orienta a su rebaño por el “camino del bien”, por otra parte, el creyente, apoya dichas agresiones, supeditándose a la aprobación o desaprobación de sus líderes, pues ellos encarnan la salvación del individuo.

Igualmente, las exigencias se asignan en los líderes y pastores, los cuales deberán demostrar un crecimiento rápido de nuevos creyentes, como prueba real de su conversión, para un miembro de la estructura organizativa, su conversión no solo estará supeditada a su transformación espiritual o física, deberá manifestarse en la conquista vertiginosa de adeptos como muestra de su superioridad espiritual y carisma, poniendo en riesgo su salvación y estatus dentro de la comunidad religiosa.

El temor infundido por la pérdida de la salvación o del estatus alcanzado, establece relaciones de competitividad a diferentes niveles: entre los miembros, entre líderes y pastores, entre profetas, quienes en su conjunto simulan inimaginables peripecias para demostrar mayor bendición, por ello las profetas argumentan tener mayor contacto con Dios, a través de revelaciones y mensajes;

²² Diario de campo, 4 de abril de 2007

los líderes y pastores persiguiendo a posibles adeptos; y los fieles aparentan poseer el don de lenguas durante los rituales, ostentándolos escandalosamente.

b) Comportamiento: el adepto acoge un nuevo patrón de actuación a partir de la polarización radical del mundo, es decir sus concepciones y actuar son constreñidas entre lo positivo y sagrado -su iglesia- y lo demoníaco o terrenal encarnado en el mundo de los no-convertidos. Su proceso de adoctrinamiento, inicia renunciando a hábitos usuales o momentos de esparcimiento considerados como mundanos, tales como juegos, asistencia a bares y fiestas, cine, literatura, escuchar música, etc. En una lucha incansable, intenta relegar tales hábitos, sus nociones se tornan perversas frente al mundo, este primer momento socava su percepción ante la condición humana y su finitud, pretende alcanzar un tipo de vida ideal y perfecta, reprimiendo el impulso y la naturaleza propia del ser humano. De ahí en adelante, el practicante tiene la firme convicción de su estado de pureza y castidad, además de pertenecer a un exclusivo grupo que goza de superioridad ética, moral y respeto; este proceso está en permanente retroalimentación y afianzamiento, aplicando diferentes hábitos que suplantán roles y actividades del “mundo”, a cambio de la oración, el ayuno, la asistencia y práctica de los rituales que empiezan a colmar y ser parte vital en la cotidianidad del fiel.

Algunas fiestas religiosas, provenientes de la Iglesia Católica, como la navidad que es generalmente celebrada más por su carácter tradicional que religioso, es rechazada y extirpada en la vida del fiel, por ello es normal que en sus casas este terminantemente prohibido el uso del árbol de navidad, pesebres o figuras religiosas alegóricas a la Biblia, fenómeno conocido como “iconoclasta”, además deben privarse de la asistencia a rituales religiosos o espirituales de iglesias diferentes a las de Salem. Así mismo, los días festivos (día de la madre, del padre, del amor y la amistad, carnaval, etc.) no son celebrados por la comunidad, pues son catalogados como “del mundo”, es decir del demonio, por no estar en el contenido bíblico.

No obstante, esta metamorfosis se lleva a cabo con el persistente acompañamiento de sus “autoridades”, el pastor o líder, vigila minuciosamente la interiorización y el cumplimiento de la doctrina, el control social aplicado por estos, invade terrenos íntimos y delicados del fiel, decisiones como la aprobación de una relación afectiva, relaciones amistosas o familiares, propuestas laborales, iniciativas empresariales, son tomadas por las autoridades, desconociendo arbitrariamente los derechos y libertades de los creyentes, durante las sesiones de entrevistas se encontró con gran frecuencia separaciones o disolución de familias, conflictos amistosos y afectivos, caos laboral y económico debido a la invasión extremista de la congregación y pérdida de la autonomía del creyente.

La conquista de la salvación y el estatus, supedita al religioso a la necesidad constante porque su comportamiento sea aprobado, porque su destino sea afirmado por la comunidad religiosa y por sus líderes, manifiesto en la aplicación y ejercicio del control y presión social, quienes verifican la plenitud del cambio, esta situación refleja la competitividad interna entre creyentes por adquirir un predominio espiritual y ético, fenómeno que se traduce en un constante espionaje, en donde cualquier actividad externa a la iglesia es informada hacia las autoridades, como prueba de deshonor e desacato con la congregación. El actuar en general de la comunidad religiosa no sólo teme la pérdida de la salvación, sino además al castigo impuesto, basado en el exilio definitivo de lo sagrado y las maldiciones para las generaciones venideras del creyente.

Este panorama conlleva a la consecución de un comportamiento infantil, carente de independencia, considerando al creyente como un ser incapaz en la toma de decisiones personales o familiares, pues cualquier tipo de situación o decisión debe ser consultada y definida por sus autoridades, quienes poseen la idoneidad para conservar y proteger el camino de la salvación del devoto. Esta relación de poder y dominación, se encuentra validada y afianzada permanentemente por el fiel, su confianza y entrega en la iglesia y líderes, generan la sensación de bienestar; manifestado por Jean Pierre Bastian como la “reducción a la contingencia”, es decir las eventualidades o azares que trae consigo el destino, empiezan a ser asumidos como convicciones e interpretados a partir de la predestinación divina, lo cual reduce el riesgo al sufrimiento o fracaso. La repercusión de la comunidad religiosa, genera un retroceso en el proceso de maduración psicológica de los devotos, quienes transforman la concepción de sus autoridades bajo el retrato de “padres protectores”.

Además de ello, el actuar del fiel empieza a tornarse parco e indiferente, pues bajo los argumentos de la congregación, la exteriorización de sentimientos debe ser replegada y suplantada por un actuar mecánico, inhibiendo las emociones del creyente, asociando dicho actuar como prueba fehaciente de su transformación física y espiritual; igualmente el modo de vestir sustenta la tendencia hacia la homogenización, son carentes las particularidades de cada individuo; esta sumatoria de rasgos son determinados y orientados por la iglesia como patrones que sugieren humildad y virtud, en donde la identidad de cada persona y sus características singulares son descifradas como acto de “rebeldía” o soberbia, la cual debe ser expiada, corregida y suplantada por el modelo de la iglesia a partir de una conversión radical.

Cabe resaltar la adquisición de una nueva jerga, en parte basada en términos Bíblicos, además de adoptar palabras y monosílabos particulares utilizados por sus líderes espirituales durante las ceremonias, lo cual demuestra la eficacia en la aprehensión y aplicación de la ideología impartida en la congregación. Es usual,

dentro de los miembros de esta iglesia, el uso de palabras como: ministrar, ser ministrado, ungimiento, la maldición, la profecía, los dones, hablar en lenguas, la palabra, ser bendecidos, posesiones, exorcismos, ser del mundo, estar disciplinado, etc. Muchos de los miembros manifiestan poseer el “don de lenguas”, visible durante las ceremonias, en donde su comportamiento experimenta posesiones del Espíritu Santo, el cual efectúa un diálogo exclusivo e íntimo con el fiel, la comunidad religiosa cree que el don de lenguas o glosaría manejado, contiene una fuerte influencia hebrea, expreso en un dialecto improvisado, conformado por monosílabos repetitivos. Así mismo, es general identificar personas que señalan poseer mantener vínculos directos con el Espíritu Santo, a través de sueños o mensajes revelados fuera de las ceremonias o de la iglesia.

El actuar y la interrelación social del adepto perteneciente al Ministerio Apostólico y Profético Salem, se ve coartado por la antipatía y sectarismo tanto con la sociedad de los no-convertidos como con fieles vinculados a otras denominaciones religiosas, el sarcasmo y la burla referente a otras iglesias se presentó de manera frecuente en los diálogos y entrevistas efectuadas, así como también en el discurso de los líderes, durante los rituales diarios, en donde se evidenció un rechazo exacerbado en contra de la Iglesia Católica y sus diversas manifestaciones.

El conjunto de estas características, repercute inevitablemente en el círculo afectivo de cada fiel, el comportamiento y juego de roles se tornan disonantes, generando conflictos y discrepancias, el aislamiento y confinación experimentados, son generales para cualquier miembro de la iglesia, buscando consuelo bajo argumentos sagrados, prefiriendo la soledad antes que la contaminación con personas profanas, del “mundo”. No obstante, este fenómeno es fortalecido permanentemente por la iglesia, a través del adoctrinamiento, en donde promueven la desarticulación de los miembros con su familia, amigos, pareja y en general personas no perteneciente a la congregación, reforzado a través de polarizaciones entre la iglesia y la sociedad de los no-convertidos.

c) Adquisición de una nueva cosmovisión: adquirida a través del proceso de adoctrinamiento o conversión, en donde el creyente manifiesta cambios sustanciales en su modo de pensar, dichas transformaciones subjetivas están orientadas bajo la bifurcación de lo sagrado-profano y su interpretación particular como iglesia, teniendo en cuenta que para sus líderes y seguidores, esta condición divina reposa “única y exclusivamente dentro del Ministerio Apostólico y Profético Salem”. De ahí que el sectarismo esté presente en su actuar y pensar como los “poseedores de la verdad absoluta”.

Las manifestaciones externas a la Biblia son rechazadas tajantemente; esta perspectiva determina una contienda continua con la sociedad y sus instituciones.

Todo ámbito está dividido sectariamente desde la órbita de lo sagrado y su interpretación, el razonamiento lógico es suplantado por la fe, manifestando argumentos irracionales de eventos o fenómenos de cualquier índole; así mismo la ciencia y tecnología, la investigación, el método científico, toda forma de cultura como la literatura, música, pintura, arte, baile, externos a la congregación, son satanizados y ridiculizados públicamente, para la iglesia éstos son concebidos en su conjunto como “armas del demonio” de las cuales el adepto debe huir y refugiarse en la palabra y la iglesia, es decir, cualquier manifestación cultural o científica elaborada por el ser humano, es equiparable a la creación demoníaca y terrenal, la hostilidad se profundiza más aún, si se trata de sus creadores, sean artistas, científicos, autores, intelectuales o profesores, como colaboradores del demonio. Equivalentemente, la rivalidad se traslada en las universidades, instituciones educativas, todas ellas como creaciones demoníacas, que en conjunto con sus protagonistas, constituyen la fortaleza del demonio y la personificación del mundo profano; por ejemplo, la teoría de la Evolución por Charles Darwin es caricaturizada y subestimada a través de clichés situándola en confrontación con el creacionismo o génesis de la Biblia.

De igual manera, las posturas frente a la crisis mundial y nacional en las diferentes esferas -política, económica, ambiental, social, cultural- se basan en argumentos divinos, como consecuencia de maldiciones conjuradas en generaciones pasadas, debido al comportamiento pecaminoso y profano del ser humano, es decir la comprensión e interpretación de la realidad y de la sociedad se constriñe en el campo de lo sagrado-profano, al anular todo tipo de conocimiento y amputar el razonamiento lógico, el adepto está incapacitado para comprender, cuestionar e interpretar las verdaderas causas a una problemática social o de otra naturaleza, su lógica está confinada en explicaciones bíblicas; el adepto de Salem construye el camino para lograr la salvación: el aislamiento a todo lo considerado como profano y material, por ello, las soluciones para superar la crisis social, es la entrega y la conversión al cristianismo como única respuesta a tales problemas. Conforme a estas posturas, es general asociar ideas como “prosperidad económica mayor bendición”, para el creyente de Salem la salvación se manifiesta en opulencia y riquezas materiales, esto, conforme a la teología de la prosperidad aplicada en el proceso de adoctrinamiento.

El horizonte de la iglesia está fundamentado en el ultraconservatismo, anacronismo y fanatismo, en cuanto a la visión de género, la iglesia mantiene un corte machista, ubicando dentro de la familia e iglesia al hombre como poseedor y administrador del poder o liderazgo; así mismo, mantiene posturas anticuadas y retrogradadas con respecto al homosexualismo, semejándolo con una enfermedad que debe ser expiada a través de la conversión; el aborto y la eutanasia como homicidio. Es interesante identificar las nociones a cerca de las culturas prehispánicas, su herencia cultural y sus múltiples manifestaciones, en donde la

religiosidad y la cosmovisión del indígena son asociadas como culturas satánicas que perpetraron incontables pactos demoníacos y por ello en la actualidad, las regiones con mayor presencia de minorías étnicas enfrentan situaciones de extrema miseria, como consecuencia del “comportamiento mundano de dichas culturas”; por ello sus concepciones a cerca de los carnavales, danzas o artesanías de origen indígena son asumido con desprecio y terror.

d) Adquisición de una nueva ética y moral: en este sentido la aplicación e interiorización de la ética y moral en el adepto se efectúa de forma externa, siendo ausente en la doctrina y en el proceso de conversión, es decir, para esta iglesia la adquisición y reconstrucción de una ética y principios no es parte de sus intereses, más bien el comportamiento implementado y exigido hacia la comunidad se define en el sentido práctico otorgado, es decir como un racionalismo práctico para alcanzar la salvación. De ahí que los patrones comportamentales promovidos desde esta denominación ignoren y desconozcan el sentido profundo e inherente de la ética en el ser humano, como parte de una convicción y un sentido de vida - sin interés alguno-; por ello puede afirmarse que el conjunto de valores, principios y moral promovida están constreñidas bajo el esquema utilitarista, adoptando una ética frágil y cuestionable, basándose de una religiosidad exterior o en superficialidades que vistas desde la sociedad proyectan una esmerada imagen, aunque su base y trascendencia sea simplemente un espejismo.

4.3.3 Atributos intangibles del bien simbólico: “el encuentro con lo sagrado”

Como se explicó anteriormente, los bienes simbólicos responden tanto a necesidades reales como a necesidades de carácter subjetivo del individuo; teniendo en cuenta que el único canal de acceso al mundo sagrado es el conjunto de símbolos y representaciones inmersos en un ritual, en esta sección se analizará cómo el creyente del Ministerio Apostólico y Profético Salem, accede al encuentro con lo sagrado, a partir de elementos singulares, presentes en el proceso de conversión, -asimilación de la doctrina y práctica de disertes rituales- propios de ésta congregación.

1. Interiorización de la creencia: la prédica y estudio de las Sagradas Escrituras se efectúa superficialmente dentro de los rituales, es importante resaltar la interpretación particular que el líder espiritual efectúa sobre la Biblia, distorsionando el mensaje. Dentro de la comunidad de fieles, se promueve su estudio en la cotidianidad del individuo, en la asistencia a grupos de estudio bíblico y en las iglesias sedes. El aprendizaje de la palabra constituye un acto en el cual el fiel encuentra consejo y sabiduría para tomar decisiones en su vida diaria.

2. La ritualización: es el espacio sagrado, en donde el creyente se dispone a ser “ministrado o ungido” por la esencia del Espíritu Santo a través de diversos rituales o prácticas que cumplen funciones específicas, según la necesidad del fiel y la congregación, además de ello, cada ritual posee a su cargo un funcionario específico, el cual ejecuta la ceremonia. El proceso de ritualización abarca varios aspectos como:

a) La alabanza: basándose en razones bíblicas, los creyentes argumentan ser “Israel”, el pueblo elegido y que encarna la salvación misma de la humanidad, por ello la decoración se limita a una bandera de Israel ubicada en el atrio, esta idea es una constante que se verá reflejada en cada una de sus expresiones y símbolos que circunscriben el ritual.

Ésta iglesia revela particularidades muy semejantes a la de un espectáculo musical y la lógica que dentro de ésta se genera. El ritual es llevado a cabo en el antiguo teatro Alcázar, en la tarima se dispone el grupo de alabanza, conformado por veinte músicos aproximadamente, junto a ellos ésta el grupo de bailarinas encargadas de animar e incitar a la congregación al baile y al canto. Al respecto del culto, William Beltrán expresa:

“en él es posible cantar, saltar, aplaudir, gritar, llorar y reír. Experiencias que, desde nuestra perspectiva pueden ser interpretadas como forma de terapia colectiva que permiten una especie de catarsis o desahogo a través del cual los creyentes pueden liberarse de la angustia, la ansiedad o la preocupación”²³

Esta lógica de “función” se traduce igualmente en una interrelación entre el grupo de alabanza y canto con el conjunto de fieles, disponiéndose en el lugar según su antigüedad, dentro de la iglesia, es decir, en el salón es posible identificar a los individuos más entregados y comprometidos ubicados en las primeras filas y en la medida que éstas se alejan, se hallarán los creyentes con menor temporalidad. Éste comportamiento responde a un sistema de meritocracia implícito dentro de la comunidad, por ello quienes están desde el tiempo de fundación o han adquirido un compromiso total con la iglesia, tienen el derecho de ubicarse en las primeras sillas y tener privilegios en el momento de la unción, en donde la euforia y la ansiedad se apoderan del grupo para poder ser ministrados por su líder espiritual, el apóstol Álvaro Gámez.

Las composiciones musicales son creaciones auténticas y originales de la congregación, a pesar de contener un amplio repertorio que alberga diferentes

²³ BELTRAN CELY, William Mauricio. Pentecostales y Neopentecostales. Lógicas de Mercado y Consumo Cultural. Cuadernos de Trabajo del GESREC Edición Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Santa Fe de Bogotá. (2006). Pág. 32

géneros como: salsa, rock, pop, ska, merengue, baladas; es notoria la influencia judía en las canciones y sus letras que continuamente hacen referencia al pueblo escogido y las bendiciones que trae pertenecer a la iglesia. La duración total de una ceremonia es de una hora y cuarenta y cinco minutos de los cuales se dedica más de una hora a la alabanza a través del baile y el canto. Por regla, el ritual inicia con canciones bastante alegres y en tonadas tropicales -merengue, salsa -, sin embargo, a medida que van transcurriendo el ritual, las canciones, el ritmo y la tonada se han transformado en canciones afligidas y melancólicas que inducen a un estado de trance y enajenación, en donde el creyente empieza a experimentar una alta susceptibilidad y depresión. El manejo descendente de los ritmos musicales, responde al adiestramiento del estado de ánimo y de la racionalidad del creyente, es decir, la inducción musical determina el temple del individuo, estrategia implementada por su líder y dictaminada hacia el grupo de alabanza para conseguir tales fines²⁴.

Dentro del proceso de ritualización, la alabanza representa la fase preliminar, en donde el fiel se dispone a ser ministrado, es además el espacio en el cual su cuerpo y espíritu están preparados para un encuentro íntimo con lo divino, por ello, es normal observar episodios de euforia y éxtasis desbordante en la mayoría de participantes, algunos manifiestos en estados de alegría exagerados o al contrario se pueden mostrar totalmente afectados, en cualquiera de los casos, se exterioriza en movimientos corporales disonantes que no logran ajustarse al ritmo musical y que aceleran su frecuencia con exceso, generalmente se acompaña de llanto, oraciones y súplicas desgarradoras, mirada pérdida en el infinito; este conjunto de simbolismos y representaciones se traducen en un sentimiento permanente de culpa y dolor, afianzado continuamente por el discurso del apóstol quien recalca exacerbadamente la culpabilidad del hombre por la muerte de Cristo en la cruz, además de garantizar la continuidad de los creyentes en la congregación.

De igual manera, sobresale el baile, ejecutado por el grupo coreográfico, equivalente a la música, las vestimentas y los movimientos corporales poseen una alta influencia judía, en ellos se representa la conversión del fiel, el baile se articula al compás de la música, progresando de movimientos alegres a una expresión corporal que revela la sublimidad de la transformación espiritual; este conjunto de danzas son acompañadas sincronizadamente por la congregación, quienes han memorizado detalladamente cada secuencia, ritmo y letras de las canciones.

²⁴ Testimonio de personas entrevistadas retiradas del Ministerio Apostólico y Profético Salem ex-perteneientes al grupo de alabanza. Teoría de la reforma del pensamiento a partir de la inducción musical.

No obstante, dichos talentos –en el área de la música y el baile-, son concebidos por la congregación como dones otorgados por el Espíritu Santo, el mérito no reposa bajo las cualidades de sus protagonistas sino bajo el actuar de un ser supremo.

Sin lugar a duda, la alabanza ocupa un lugar predilecto dentro del imaginario del creyente y como característica relevante del bien simbólico de Salem, la música y el baile, se transforman en el epicentro vital de la ceremonia, en donde se convierte en el momento de representación e integración con la iglesia, y comunión con lo sacro -tanto en el estado de ánimo, como en las peticiones y oraciones que invocan-; el aplauso, el baile y la expresión corporal-gestual, se transforman en el indicador del grupo el cual señala el estado de vibración, de entrega, de adoración del encuentro con dios; la alabanza es además, la manera de integración y comunión con el grupo, refleja en una forma de representatividad colectiva.

Cada vez que un ritual se ejecuta, se lleva a cabo también el momento de la unción o la ministración -posterior al momento de la alabanza-, en donde el líder espiritual de ésta congregación experimenta el don de lenguas y efectúa la imposición de manos sobre las cabezas de los fieles, con el fin de suministrar energías sagradas, en este momento la explosión de sentimientos, la euforia y ansiedad dominan el comportamiento de la comunidad, por alcanzar la bendición de su adalid.

Otra práctica usual, dentro de la iglesia es el ayuno, el cual consiste en abstenerse de alimentos por un tiempo determinado, el ayuno puede durar desde un día hasta tres, manteniendo el cuerpo hidratado solamente con agua, este ritual es elaborado con el fin de mantener una mayor disposición a la entrega y como una forma más de alimentar el alma.

En los rituales elaborados, se destaca además el pago de diezmos -la décima parte de los ingresos-; las ofrendas -un valor económico agregado y “voluntario”-; y los pactos, los cuales se efectúan una o dos veces por año, en donde se entregan propiedades de los fieles al apóstol tales como: casas, apartamentos, carros, motos y la recepción de muchísimo dinero. Este tipo de rituales, se efectúan a manera de inversión, es decir la prosperidad espiritual y económica del fiel dependerá proporcionalmente, en la medida que éste tribute a sus líderes y a la congregación. Esta característica corresponde a la “teología de la prosperidad” propia del género de los neopentecostales, en donde las posibilidades de salvación crecen en la medida que las retribuciones económicas hacia la congregación sean cada vez mayores.

b) Manifestaciones del Espíritu Santo: conforme a la naturaleza del pentecostal y del neopentecostal, la doctrina exalta la supremacía del Espíritu Santo, quien se revela a través de múltiples expresiones comúnmente llamados “dones”, ahora bien, Salem hace uso de dos tipos de dones, los bíblicos (1 de Corintios capítulo 3 y 4) y dones ingenieros dentro de ésta congregación, que carecen de argumentos bíblicos tales como: el don del amor, de la liberación, del baile, del canto, etc.

Los dones bíblicos se manifiestan a través de los fieles que demuestran una conversión profunda, el Espíritu Santo utiliza a dichos personajes, como instrumento de comunicación con Dios y el adepto. En Salem, se destaca el don de la glosaría, bastante frecuente entre la comunidad de laicos, en donde el fiel sostiene un diálogo íntimo con el Espíritu Santo durante los rituales, en el don de lenguas, el lenguaje expreso es incomprendible al oído humano, pues su finalidad es mantener una comunicación secreta y directa con el fiel, para evitar posibles ataques de Satanás.

Además de la glosaría, existen otros dones manejados, como la profecía, manejada por el grupo de profetas de la congregación, quienes elaboran el ritual de la “liberación”, este ritual se efectúa cada vez que un individuo demuestre inseguridad o dudas frente a la iglesia, en esta situación las profetas intervienen, reforzando y fortaleciendo los lazos del adepto con la comunidad, liberando las posesiones malignas de espíritus demoníacos. En el ritual, se elabora una breve oración y se ministra la profecía al adepto, aplicando una pequeña cantidad de aceite en la frente y en las articulaciones, como señal de expiación y liberación de las “ataduras o cadenas demoníacas”. En esta ceremonia, interviene el apóstol, quien recibe primeramente el mensaje de manos de la profeta, posteriormente es comunicado al adepto. Si la “falta” del creyente es más grave, se efectúa el mismo ritual, profundizando más en la oración, realizando un exorcismo que expíe el espíritu del creyente de posesiones malignas.

Así mismo, existen creyentes que poseen el don de la revelación, este don se manifiesta tanto dentro de los rituales como en la vida cotidiana del fiel, quienes experimentan visiones o alucinaciones que alertan al individuo a cerca de situaciones o personas que pueden poner en riesgo su salvación. Las revelaciones están acompañadas de seres monstruosos o de bestias que emergen del cuerpo físico de personas pertenecientes al mundo de los no-convertidos.²⁵

c) Prácticas alternas: eventualmente se ejecutan rituales especiales, con motivo de bautizos, existen de dos tipos: “el bautizo de agua” que es un ritual más protocolario, ofrecido por la congregación al adepto como acto de bienvenida,

²⁵ Testimonios de personas entrevistadas, militantes del Ministerio Apostólico y Profético Salem

generalmente se elabora en un río o piscina; el “bautizo de fuego” lo experimenta el fiel como una forma de posesión del Espíritu Santo en su cuerpo, confirmando su total conversión. Se celebran además matrimonios, todos éstos como resultado de la previa autorización de la relación y seguimiento por parte del apóstol y sus pastores, la cual debe ser legalizada para efectuarse el matrimonio. Durante la Semana Santa, los fieles celebran en sus casas el jueves santo, tomando jugo de uvas y pan sin levadura, como un acto de remembranza por la muerte de Jesucristo.

Dentro de esta característica podemos ubicar la práctica del diezmo y los pactos efectuados por la comunidad de laicos hacia los pastores y líderes de la iglesia, cabe destacar los múltiples perjuicios económicos y monetarios que las familias sacrifican al afiliarse y convertirse en su seno, pues la iglesia es recurrente y avasalladora en el pago de tales ofrendas dejando de lado los intereses y las necesidades del fiel en el desarrollo de su vida diaria, esta situación generalmente no es cuestionada por el fiel, pues como se sabe en algunas iglesias pertenecientes al neopentecostalismo se cree en la teología de la prosperidad, es decir en tanto más tributo, así mismo y en esa medida Dios recapitaliza tal inversión. La iglesia no se conforma con los pagos monetarios sino con la entrega de bienes raíces y de vehículos que son parte importante dentro del patrimonio del fiel.

4.4 Funcionalidad social del Ministerio Apostólico y Profético Salem: proyección y aporte ante la sociedad

Como se leyó anteriormente, toda sociedad posee instituciones que desempeñan una gama de funciones que en su conjunto cimientan las bases y garantizan el desempeño global de ésta.

La religión juega un papel fundamental para el desenvolvimiento del ser humano y la sociedad, en ese sentido y a partir de la pérdida del monopolio religioso de la Iglesia Católica, diferentes manifestaciones religiosas desempeñan roles importantes en la sociedad pastusa, en donde es exteriorizada su naturaleza desde sus concepciones, percepciones, ideales y misión ante el mundo terrenal.

Sin embargo, la proyección social de las instituciones u organizaciones presentes, no siempre será positiva, de acuerdo al análisis sociológico efectuado en la presente investigación, sumado a las definiciones elaboradas por sociólogos, psicólogos, antropólogos con relación a los grupos religiosos peligrosos, el Ministerio Apostólico y Profético Salem **cumple a cabalidad con todas las características y comportamiento de una secta religiosa destructiva**. Esta congregación sugiere la dislocación de la doctrina cristiana y la aplicación de

esquemas beligerantes y descomposición de los vínculos sociales y afectivos del adepto, a ello se suma la coacción psicológica y espiritual aplicada por sus líderes y el uso de estrategias psicológicas como la “reforma del pensamiento o persuasión coercitiva”, el cual arremete violentamente en contra de los Derechos Humanos y entra en conflicto con las principales instituciones sociales, siendo incompatible su naturaleza con los principios básicos propios de un Estado de Derecho como lo es el caso colombiano.

En el caso del Ministerio Apostólico y Profético Salem, dichas funciones se limitan dentro del campo eminentemente espiritual, dado que cualquier intervención de la iglesia fuera del campo religioso es considerado como “perverso” debido a sus posturas y prohibiciones a cerca de las filiaciones de la religión con el campo político, social, cultural, económico, ambiental; ya que éstos terrenos provienen y son a la final para el mundo, a pesar de ser una congregación bastante opulenta, carece de fundaciones u obras sociales; recordemos que para el caso de esta iglesia cualquier contacto con el mundo externo es “contaminante” y pone en peligro la travesía de la salvación del alma del creyente, es usual encontrar en miembros de ésta congregación posturas radicales y sectarias frente a otras formas de religiosidad o de organizaciones sociales; como proyección social se distinguen las siguientes funciones:

a) Función mesiánica: para la comunidad religiosa, la crisis y caos que enfrenta la sociedad en general, responde a ataques masivos y continuos de espíritus y demonios, por ello sus planteamientos para rescatarla, es redimirla a partir de su iglesia y la transformación espiritual adquirida; por esta razón la congregación carece de fundaciones u organizaciones de tipo social, pues sus argumentos se fundamentan en posesiones o maldiciones generacionales que la humanidad deberá pagar, siendo el pecado la razón del caos, en donde la pobreza y la desigualdad social será expiada solamente a partir de la religión.

b) Reconstrucción de la ética y moral: el conjunto de valores y principios son adquiridos a partir de la doctrina cristiana -teniendo en cuenta que su aprensión y aplicación, se fundamentan en la interpretación individual de los líderes de esta iglesia, quienes alteran y manipulan el mensaje bíblico- cimentándolos bajo posturas ultraconservadoras, sectarias y anacrónicas que polarizan la visión de la realidad y sociedad, de esta forma el código de ética y principios se constriñen bajo los límites de la congregación, anulando su universalidad y ocasionando conflictos sociedad-iglesia. Los parámetros de ética se orientan en un legalismo o en el cumplimiento de una serie de normas para alcanzar la salvación, se trata de una ética exterior que procura ejecutar mecánicamente las leyes sin resaltar los valores y principios inmersos, por ello la ausencia de fundamentos no permiten repercutir los medios y círculos sociales cercanos del adepto.

c) Representatividad e identidad colectiva: durante el proceso de conversión o adoctrinamiento, esta iglesia extirpa las cualidades o características individuales del fiel, suplantándose por una identidad colectiva, evidenciándose propiedades homogéneas que son inculcadas intensamente en la psiquis (a partir de métodos nocivos como la reforma del pensamiento o coerción psicológica) y en el comportamiento del fiel, la empatía y tolerancia residen exclusivamente con miembros de la iglesia, las posturas u opiniones del individuo son substituidas por el pensamiento de una colectividad, borrándose las características identitarias individuales; así mismo el sentimiento de superioridad moral y espiritual imbuida en la percepción de los fieles, se expresa a través del sectarismo recalcitrante y su representación ante la sociedad, como miembros exclusivos de una organización que goza de superioridad espiritual, ética y moral. Este conjunto de elementos, desarrollan en el individuo un fuerte sentido de pertenencia hacia el grupo.

d) Ritualización e Integración: este aspecto se divulga de forma ambivalente en esta congregación; a pesar de cortar vínculos afectivos del adepto y del aislamiento con la sociedad de los no-convertidos, la integración se percibe sólo en la celebración del ritual, mientras que dentro de la congregación no se generan vínculos fuertes o cohesión social entre sus miembros, debido a las posturas doctrinales que aplica la iglesia, en donde la religión y la congregación es un espacio eminentemente espiritual; en este sentido el Ministerio Apostólico y Profético Salem no puede considerarse iglesia ni tampoco congregación debido a que su función se define como una compañía prestadora de servicios espirituales y religiosos, pues dentro de sus intereses y doctrina son ausentes las funciones integradoras o de cohesión social; como lo enuncia William Beltrán:

”Estas organizaciones son las que más se acerca al tipo ideal de empresa prestadora de servicios religiosos, pues en lugar de fieles buscan clientes para ofrecerles los servicios de sanación y milagros. Al no constituirse en comunidad, ni desarrollar fuertes redes de solidaridad, no se pueden denominar iglesias o congregaciones”²⁶.

Salem carece de elementos positivos que aporten a la sociedad, sus políticas desintegran las relaciones sociales de la iglesia tanto externa como internamente, promoviendo el sectarismo, repercutiendo inevitablemente en afecciones psicológicas, físicas, sociales, afectivas y económicas del creyente²⁷.

²⁶ BELTRAN CELY, William Mauricio. Pentecostales y Neopentecostales. Lógicas de Mercado y Consumo Cultural. Cuadernos de Trabajo del GESREC Edición Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Santa Fe de Bogotá. (2006). Pág. 39

²⁷ Testimonios de entrevistados, quienes argumentaron enfermedades psicológicas crónicas y violación directa de los Derechos Humanos

e) Control social: si bien es cierto, el control social es una necesidad en una comunidad que debe ser satisfecha a partir de la aplicación de normas y leyes emanadas desde diferentes instituciones, estos límites deben cimentarse como medidas orientadas hacia la convivencia pacífica, protección y defensa de los derechos y deberes de los individuos, sin embargo la aplicación de la norma y el control social se fundamentan en el temor a la pérdida de la salvación o estatus adquirido. El control ejercido por la estructura jerárquica para el conjunto de fieles debe articularse armoniosamente con los Derechos Humanos, manteniendo una estabilidad tanto individual como colectiva, sin embargo tales derechos son violentados directamente por la congregación, a partir de la coacción psicológica y espiritual, el control social ejercido por las autoridades de Salem, debe respetar la libertad, autonomía, igualdad e intimidad de las personas, sin transgredir o dañar su círculo social, identidad y cotidianidad de sus militantes.

d) Canal de redefinición el mundo: la doctrina emanada a partir de la congregación se transfigura en el medio ideal para conceptualizar y comprender los profundos cambios de la sociedad, orientando el comportamiento y cosmovisión de los creyentes a partir de la lectura particular de lo sagrado y profano y su materialización en el mundo terrenal.

4.5 Estrategias de conquista y expansión del Ministerio Apostólico y Profético Salem: el contrapunteo de almas

El actual panorama de pluralismo religioso, sumado a la pérdida del monopolio espiritual de la Iglesia Católica, revela un escenario competitivo por la captura de potenciales creyentes, esta lógica de mercado alcanza sus tentáculos hasta la órbita de lo sagrado, ello implica la creación, evaluación, seguimiento y mejoramiento en cuanto a mecanismos de expansión; debido a su carácter inmaterial y a la falta de normatividad en el tema, en esta situación todo está permitido: la sustracción de características novedosas del competidor, la combinación de elementos mágicos e incomprensibles, la exhibición de conmovedores rituales, la amabilidad, el uso de los medios masivos de comunicación, etc.; importan todas como fuertes en el contrapunteo de almas. En consecuencia, esta competitividad permite la especialización de estrategias particulares que constituyen el anzuelo perfecto de cada membresía, en el ministerio Apostólico y Profético Salem, se distinguen:

a) Alabanza: sin duda alguna, el grupo encargado de la alabanza se destaca por su gran talento y habilidad en el manejo de instrumentos y canto, además el conjunto de sus composiciones musicales se transforman en verdaderos imanes para el transeúnte cercano o para el nuevo invitado, el ritual de Salem revela su naturaleza emocional y apasionada; la explosión de sentimientos generados

durante el ritual, la entrega y el fervor experimentados responde a un proceso de catarsis que recorre en ritmos bastante alegres evolucionando a canciones tristes y nostálgicas, el bien simbólico ofrecido resalta la ceremonia y la alabanza, estimulando el sentido en detrimento del discurso espiritual y ético.

b) Sistema de células: gracias a esta estrategia la iglesia logra capturar adeptos ubicados en puntos alejados a la iglesia principal, a través del sistema de células se ofrece la oportunidad de acceder y promover el bien simbólico de una manera más íntima y personalizada, el proceso de adoctrinamiento se realiza directamente, así como también se facilita la interiorización el conjunto de símbolos y representaciones inmersas en el ritual. El sistema de redes constituye una táctica geoestratégica, repercutiendo los espacios próximos a la iglesia. Usualmente el sistema de redes impulsa su método a través de invitaciones publicitarias hacia sus vecinos y amigos del sector.

c) Sensación de camaradería: esta estrategia se aplica exclusivamente al inicio, ofreciendo el efecto de familiaridad, la amabilidad y el interés sobre el allegado, sorprenden al individuo, el cual responde con afecto hacia éstas actitudes intentando conformar una segunda familia en tal círculo, sin embargo estas actitudes son aplacadas, en la medida que el nuevo adepto se ha vinculado de forma permanente a la congregación.

d) Testimonio: constituye un mecanismo oral, el adepto se convierte en el principal promotor de su iglesia, transmitiendo su experiencia religiosa, su conversión y prosperidad como una prueba inminente hacia la sociedad del poder y superioridad espiritual que posee su iglesia

e) Experimentación de dones: la exhibición de poderes sobrenaturales y metafísicos, se revelan ante el invitado, como certificación real de la presencia de Dios y el Espíritu Santo; así mismo el potencial creyente supone los beneficios y la protección integral ofrecida al religioso.

f) Fomento del liderazgo: dentro del conjunto de fieles, es común encontrar aspiraciones para pertenecer a la estructura organizativa, esto representa no solo la necesidad por el estatus adquirido sino el afianzamiento del sentido de pertenencia al grupo, fortaleciendo a la vez su autoestima, delegando una función para cada individuo; este juego de interrelaciones refuerzan la nueva identidad adquirida y la representatividad proyectada hacia la sociedad.

El fomento de liderazgo es forjado desde el proceso de adoctrinamiento, con el fin de convertir a cada uno de sus adeptos en potenciales radiodifusores de su iglesia para acrecentar aún más el número de convertidos.

g) Gran afluencia: la presencia de miles de adeptos y su crecimiento vertiginoso en un corto período, es ostentado hacia el mundo de los no-convertidos, como una prueba de poseer en su territorio los poderes y la presencia divina del Espíritu Santo, el cual permitió la conquista de miles de almas.

- **¿Hacia qué tipo de personas está dirigida la oferta espiritual del Ministerio Apostólico y Profético Salem?**

Para analizar esta categoría, es preciso describir algunos aspectos de la comunidad de fieles de esta comunidad religiosa, pues estos elementos influyen notablemente en la elaboración de estrategias de expansión, así como también en la permanente modificación y seguimiento del bien simbólico para garantizar su éxito en el mercado espiritual.

El conjunto de fieles de esta iglesia son en su gran mayoría jóvenes, más de la mitad de este grupo son menores de treinta años, esto presume una alta eficacia de sus estrategias de expansión y captación en esta porción de la población, este fenómeno responde por una parte a las crisis existenciales e identitarias de las personas en etapas adolescentes, la necesidad de buscar un norte a seguir, así como también la búsqueda de patrones culturales que redefinan el mundo y la existencia del ser humano en este. Por otra parte se evidencia un porcentaje alto de fieles mayores de veinte años, los cuales son vulnerables a la crisis laboral o por la entrada a la madurez; estos grupos manifiestan una alta atracción hacia la ritualidad de esta congregación, la cual hace un énfasis marcado en la alabanza, la cual se exhibe como una fiesta o un espectáculo para el adepto, esto demuestra las tendencias en gustos y modas espirituales dentro de la oferta espiritual, en Salem se entrega un espacio de sentimientos y emotividad, su énfasis repara en “sentir al Señor”, bien sea dentro de los rituales o experimentando la posesión del Espíritu Santo, para sus fieles y líderes el estudio bíblico es simplemente una parte complementaria dentro de su conversión.

5. Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional

5.1 Reseña histórica y génesis

La fundación de la iglesia está a cargo de María Luisa Moreno de Piraquive, nacida en Chipatá, Santander, proveniente de una familia muy humilde quien desde muy pequeña manifestó su gusto y necesidad espiritual, desde muy pequeña argumentó tener continuas revelaciones y mensajes de Dios y el Espíritu Santo a través de los sueños en donde le señalaban ser la elegida o revelada.

Desde su adolescencia se radicó en Bogotá junto con su familia, en la ciudad conoce a su futuro esposo Luís Eduardo Moreno Moreno, pastor de una iglesia de corte pentecostal, contrae matrimonio con él a muy temprana edad, junto con él se dedicó a estudiar la Biblia y entender la Obra de Dios, ansiando tener los dones del Espíritu Santo.

Durante varios años se dedicaron a predicar en otras iglesias, sin embargo siempre existieron disonancias en cuanto a la doctrina emanada en dichas congregaciones, es decir no poseían la autonomía y libertad de proponer y divulgar una doctrina particular, dentro de sus intereses doctrinales esperaban lograr integrar las manifestaciones del espíritu Santo dentro de los rituales y ceremonias de las iglesias las cuales no comulgaban con la idea de manejar la profecía o el don de lenguas; sin embargo conocen a una profeta “doña Dora” quien no estaba vinculada a ninguna iglesia, esta persona ofrece gratas revelaciones y mensajes emanados del Espíritu Santo en donde se auguraban buenos pronósticos para ella y su esposo en la labor evangelizadora, confirmando que era ella la persona elegida, la revelada, tal como lo expresa María Luisa Piraquive de Moreno en su libro:

“el Señor les va a dar un ministerio muy grande, grande es ese ministerio y es de ustedes dos, veo mucha gente y su esposo está predicándole a una multitud; la gente se convierte por la palabra que ustedes predicarán; el ministerio es de ustedes dos, es un ministerio muy grande”²⁸.

Desde aquellas revelaciones empieza a hacer uso de los dones del Espíritu Santo: inicialmente con la imposición de manos, no obstante aún no recibía el “bautizo en fuego” (acto perpetrado por el Espíritu Santo), para el año de 1969 recibe esta bendición de lo cual la fundadora de la iglesia manifiesta: “de repente

²⁸ PIRAQUIVE DE MORENO, María Luisa. Vivencias. Colombia. 2002. Pág. 15

comencé a temblar y a saltar a manera de pelota de caucho, hablando en lenguas hasta el amanecer, fui bautizada con el Espíritu Santo”²⁹.

Durante estos años la pareja de esposos mantuvo permanentes disidencias y celos de poder en las congregaciones -de origen pentecostal- por donde intentaron ejercer su labor espiritual; para el año de 1971 su fundadora junto con su suegra inician un grupo de oración en su casa, el cual empezó a crecer rápidamente gracias a la práctica de la profecía y la glosaría, lo cual impactaba rotundamente a sus visitantes, para la época su líder ya ostentaba el don de lenguas, allí el Espíritu Santo le reveló a través de la profecía el mensaje: “no se unan a ninguna congregación, ni a ninguna denominación porque yo seré el que dirija esta obra”³⁰.

En el año de 1976 Beatriz, hermana de la fundadora visita Panamá, ahí conoce otras personas pertenecientes a una congregación pentecostal, las cuales impactadas por la presencia de dones en la naciente iglesia de Maria Luisa deciden conformar una sede en ese territorio, así mismo para el año de 1978 se abre sede en Boyacá, de esta fecha en adelante la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional experimenta un notable crecimiento determinado en gran medida por el uso de la profecía y en general de las manifestaciones del Espíritu Santo en los creyentes de la iglesia. Hoy en día cuenta con 279 sedes en Colombia, destacándose: Meta, Quindío, Cauca, Bolívar, Nariño, Caldas, Córdoba, Valle, Tolima, Risaralda, Antioquia, Boyacá, Santander, Norte de Santander, Magdalena, Huila, Arauca, Casanare; la iglesia ha logrado expandirse en 102 países como: Ecuador, Estados Unidos, Venezuela, Argentina y parte de Europa.

En la ciudad de Pasto, la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional se establece en el año 2001, ubicándose en la Calle 19, alquilando un pequeño local situado en una casa colonial. La fundación estuvo a cargo de un pastor delegado de la ciudad de Bogotá quien inició su labor proselitista con amigos de la región, su forma de expansión se limitó inicialmente a través de invitaciones entre amigos y familiares cercanos, también a vecinos, sin embargo el crecimiento fue tangible desde el momento en que el hermano fundador de la obra empezó a realizar la imposición de manos y a dar la profecía a sus creyentes, esta situación conmocionó profundamente logrando expandirse en otros espacios. La iglesia cuenta con alrededor de 2000 creyentes, cifra bastante diciente con respecto a la precocidad de su nacimiento como denominación religiosa y su nacimiento en una ciudad que reflejaba hasta no hace poco una preponderancia espiritual de la Iglesia Católica en la población pastusa.

²⁹ Ibidem. Pág. 21

³⁰ Ibidem. Pág. 48

A cerca del Movimiento Independiente de Renovación Absoluta – MIRA

El movimiento fue creado legalmente en el 2000 y participó en las elecciones de asambleas y concejos de 2001. Nació como organización política de la Iglesia de Jesucristo Internacional, fundada en 1972 por Luís Eduardo Moreno y María Luisa Piraquive, padres de la senadora Alexandra Moreno Piraquive.

Alexandra Moreno nació el 23 de Agosto de 1969 en Bogotá. Es abogada de la Universidad Santo Tomás, con especialización en derecho comercial. Especialista en gestión pública. Su vida política esta ligada con el MIRA, del cual es presidenta. Moreno es fundadora del movimiento, que nació como proyecto político de la Iglesia Ministerial de Jesucristo Internacional. Fue elegida en el 2002 como senadora y es miembro de la Comisión Segunda que maneja temas de relaciones internacionales y seguridad.

En el Senado, Moreno ha centrado su trabajo en temas como el aumento de penas para el abuso sexual, las posibles consecuencias de la firma del TLC y la situación de los colombianos en el exterior. Vale la pena resaltar que el movimiento MIRA buscará la curul de la circunscripción especial de Cámara para los nacionales residentes en el exterior.

MIRA consiguió éxitos electorales rápidamente y para las elecciones de 2001, el movimiento obtuvo 53 curules en asambleas y concejos en todo el país, y en el 2002 logró una curul en el Senado con Alexandra Moreno. Sin embargo, para las elecciones de Bogotá en el 2003, el movimiento solo conservó 10 curules entre concejales y diputados. Aparte de la senadora Moreno, la otra cabeza visible del movimiento es el concejal de Bogotá, Carlos Alberto Baena, quien es el pastor principal de la iglesia en la ciudad.

Desde el 2002, Moreno Piraquive ha trabajado en la Comisión Segunda que maneja temas de relaciones internacionales y seguridad. La senadora ha trabajado activamente en la defensa de los derechos de los colombianos presos en el exterior. Moreno es autora de cuatro leyes. Una de ellas es precisamente la del servicio de asesoría jurídica de los presos en el exterior. Además, la senadora logró que 200 de ellos regresaran al país después de cumplir su pena.

Este partido político ha tenido gran aceptación en los sectores populares de la ciudad quienes contemplan en él una verdadera representación ante la sociedad y una forma legítima de negociación de sus intereses ante el Estado; además el movimiento ofrece continuamente capacitaciones que mejoran la calidad de vida de sus integrantes y de las clases menos favorecidas.

El movimiento político MIRA representa un claro ejemplo de la cuarta fuerza política en el país: la fuerza cristiana, en donde logran fusionarse las doctrinas religiosas y las formas de participación ante el Estado y la sociedad a través de un movimiento político con características mesiánicas, es decir el logro o provenir de una sociedad y la solución a todos sus males es posible solamente a partir de la conversión al cristianismo; el movimiento posee directrices bastante conservadoras y retrogradadas en materia de derechos de personas homosexuales y en posturas radicales frente al aborto o eutanasia, ello constituye una verdadera amenaza para un Estado de derecho que acepta, protege y defiende la diversidad, heterogeneidad y pluralidad cultural e ideológica del país.

Los representantes de este partido niegan cualquier vínculo o estrechez con la congregación, no obstante estos límites son casi invisibles, sus militantes religiosos se caracterizan por efectuar proselitismo político dentro de la iglesia y en el espacio público, a través de la venta del periódico MIRA y de diversas campañas que tienen como fin expandir y promover la oferta espiritual de la iglesia y las propuestas políticas del movimiento; éstas características en su conjunto dejan al descubierto una amenaza para la democracia y libertad de un país, es necesario reflexionar al respecto, si es sano o no la combinación de estas dos esferas: la política y la religiosa, ¿hasta qué punto la separación iglesia-Estado quedaría entre dicho a partir de estos movimientos?, ¿hasta qué punto este tipo de movimientos políticos promueven la intolerancia y el sectarismo frente a la diferencia?

5.2 Estructura organizacional y funciones de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional

Esta congregación está inmersa en el sistema de células o redes, sin embargo dichos tentáculos son expresados a través del movimiento político y social **“Movimiento Independiente de Renovación Absoluta”** -MIRA-, sin embargo esta sigla contiene su verdadero significado dentro del campo espiritual de su congregación: **“Movimiento Imitador de la Rectitud del Altísimo”** como forma de cohesión entre los miembros pertenecientes a su comunidad, además de constituir una estrategia fundamental para su expansión y conquista dentro de la ciudad. Sin embargo, la congregación niega la fusión de su parte espiritual con el movimiento político, aunque durante las continuas visitas a la iglesia, las entrevistas y documentos analizados se pudo constatar lo contrario.

Cada sede de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional ubicadas en las principales ciudades del país, dependen en su totalidad, tanto en su parte administrativa como espiritual y doctrinal de la Iglesia fundadora, ubicada en la

ciudad de Bogotá; las iglesias sedes poseen a su cargo una estructura bastante simple en donde redistinguen los siguientes roles:

a) Pastores: al igual que las otras congregaciones investigadas, también están encargados del proceso de conversión hacia los adeptos, el pastor es quien realiza la ceremonia, efectúa las reflexiones e interpretación de la biblia a partir de la doctrina emanada de su líder espiritual y fundadora Maria Luisa Piraquive de Moreno; la relación constituida entre pastor y adepto se erige durante los momentos de los rituales también en algunos espacios de consejería privada para los adeptos, no obstante esta relación es bastante limitada y no interfiere en asuntos íntimos o privados del creyente, es decir la congregación respeta en cierto grado la autonomía y libertad del fiel. El criterio para ocupar dicho cargo es poseer carisma, fluidez verbal y la aplicación de una pedagogía flexible y básica para la comunidad, teniendo en cuenta que la gran mayoría de sus participantes provienen de estratos populares y con una escolaridad relativamente baja. Los pastores de esta comunidad religiosa si son remunerados económicamente, alternando su actividad espiritual con trabajo oficial. Dentro de este rango existen dos niveles:

- Pastores primarios: son aquellos encargados de ofrecer la prédica o el sermón principal durante la ceremonia, además de inducir al grupo al estado de trance o enajenación para experimentar la presencia del Espíritu Santo, se caracterizan por tener mayor experiencia y trayectoria dentro de la iglesia. Cuando estos alcanzan mayor preparación y experiencia como pastores son enviados a zonas aledañas o pueblos de la región como encargados de fundar y expandir el mensaje de la congregación.
- Pastores secundarios: estos personajes intervienen en pequeños lapsos durante los rituales, su discurso es corto y se limita al uso de reflexiones o comparaciones elementales para la comunidad.

b) Profetas: conformado por hombres y mujeres de la iglesia, su función es ministrar u ofrecer la profecía al conjunto de fieles, muchos de los profetas son a la vez ujieres. En la profecía el creyente recibe noticias o augurios de su destino próximo, aunque en esta no se especifican fechas o personajes exactos, simplemente se limitan a dar aliento y esperanza al fiel.

c) Ujieres: es el grupo encargado de la logística del establecimiento en donde funciona la iglesia, están las personas encargadas del aseo, del orden, de la venta de libros y artículos de la iglesia y movimiento político y finalmente el grupo de personas encargadas de dar la bienvenida a la entrada de la congregación, característica típica de los neopentecostales.

c) Estructura alterna: a pesar que la iglesia niega mantener vínculos directos con el movimiento político MIRA, está es su principal forma de expresión y conquista dentro de la sociedad de los no-convertidos. Esta organización se manifiesta como una fundación sin ánimo de lucro orientada a mejorar la calidad de vida de estratos y población vulnerable de la ciudad a partir de capacitaciones en artes y oficios muy variados que promueven en algún grado la autogestión de las personas. Es usual encontrar que muchos de sus capacitadores pertenecen a la congregación, ofreciendo sus conocimientos de manera gratuita al movimiento político. En tiempos de elecciones políticas, la línea divisoria entre el movimiento y la iglesia es nula, desde la fundación se hacen colectas de firmas y se promueve al candidato de la iglesia a partir del periódico prensa y publicidad.

5.3 Oferta espiritual de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional: atributos del bien simbólico y su repercusión en el comportamiento del adepto

5.3.1 Morfología del bienes simbólico

Esta congregación manifiesta algunas características inmersas en el bien simbólico que constituyen en su conjunto una identidad colectiva, un rasgo capaz de identificar a esta comunidad religiosa:

a) Mágico: el ritual está compuesto por muchos elementos alusivos a la magia dentro del discurso empleado por los líderes espirituales, es usual encontrar dentro de sus miembros y líderes espirituales argumentos frente a la crisis económica, social o afectiva de una comunidad como consecuencias de “hechicerías y ataduras impuestas por el demonio”; además el uso y sentido de la profecía está orientado en miras de la adivinación.

b) Fusión de religiosidad popular y creencias con cristianismo: dentro de esta iglesia es palpable el sincretismo y la mixtura religiosa, es decir la fusión de creencias populares como la hechicería o el chamanismo logran combinarse con la doctrina de la iglesia.

c) Emocional: el ritual y bien simbólico ofrecido hace un énfasis marcado en la sensación o la experimentación de dones del Espíritu Santo, siendo el estudio bíblico de menor importancia dentro de la doctrina de la iglesia. El creyente siente especial afecto por el ritual y se encuentra plenamente satisfecho pues el encuentro con lo sagrado es evidente en la comunidad de fieles a través de la glosaría, profecía, etc.

d) Rituístico: dentro de la oferta espiritual de la iglesia resalta la importancia en la celebración de múltiples rituales como la imposición de manos, la profecía y glosaría entre otros, este elemento se superpone al estudio bíblico y a la rigurosidad hermenéutica.

e) Religiosidad exterior: el proceso de conversión interioriza en el adepto una serie de pautas o reglamentaciones dirigidas a alcanzar la salvación, sin constituir una ética fundamentada y expresa en la vida diaria, simplemente se limita como un medio o una instrumentalización para conseguir tal fin.

f) Radicalización: durante el adoctrinamiento el adepto recibe nuevas directrices de comportamiento, dividiendo y polarizando a la sociedad de los no-convertidos con su congregación, es decir todo elemento externo o persona ajena al grupo debe ser considerado como una amenaza para su conversión o salvación.

g) Anacronismo: todo elemento o fenómeno externo a la doctrina y a la Biblia es satanizado, de ahí que su postura frente a tendencias sexuales diferentes, al aborto o eutanasia sea rechazado tajantemente, es general encontrar frente a estas situaciones explicaciones como “ataques del demonio, hechicería, brujería, etc.” el cambio social es rechazado tajantemente por no ser bíblico.

5.3.2 Atributos tangibles del bien simbólico: “oportunidad de cambio en el modo de vida”

La oferta espiritual de cada iglesia otorga diversos beneficios para el potencial creyente, tanto en el mundo espiritual como en el terrenal:

a) Comportamiento: es notable el grado de idealización a cerca de su fundadora, su concepción es equiparable como un ser extraordinario y dotado de capacidades sobrehumanas, además de ser la portadora de la revelación divina. Esta idea repercute y determina altamente el grado de creencia e interiorización de la doctrina, pues el fiel se siente incapaz de cuestionar o argumentar el conjunto de creencias o prácticas inmersas en la congregación.

El impacto del bien simbólico y la conversión en el creyente es visible y radical, se efectúa una confrontación permanente entre la iglesia y la sociedad, clasificándolos como lo sagrado y profano respectivamente, el fiel inicia renunciando a toda actividad de esparcimiento o diversión consideradas como mundanas: asistencia a bares, fiestas, cine, teatro, así mismo se abandonan hábitos como la lectura, escuchar música diferente a la de la iglesia, el descrédito y burla hacía la academia y el mundo científico también está presente; así mismo se proscriben la asistencia o comunión con fiestas tradicionales provenientes de la

religión católica -como la navidad- subestimando y ridiculizando tales expresiones dentro de la congregación por ser eventos no-bíblicos, de ahí que esta comunidad religiosa se abstenga de las celebraciones, de armar el árbol de navidad o el pesebre o de tener en su casa figuras que representen santos o al mismo Jesucristo, puesto que todas las congregaciones protestantes y neopentecostales se caracterizan por ser iconoclastas. Otra característica es su posición frente a las tradiciones culturales de la región como los carnavales, concebidos como fiestas paganas y de adoración a Satanás. También son fuertes críticos de la fiesta del halloween por ser considerada como una apología al demonio, por ello jamás disfrazan a sus hijos en este día.

Estos espacios empiezan a ser colmados por actividades de la iglesia tanto espirituales como del movimiento político MIRA, esta situación gesta vínculos de camaradería y familiaridad entre los miembros de la comunidad religiosa, además de comulgar con una misma doctrina espiritual e intereses; al igual que todas las iglesias neopentecostales posee una naturaleza extremadamente conservadora, en donde las personas homosexuales son concebidas como enfermas, así mismo su posición frente al aborto y la eutanasia es bastante radical. La sexualidad es legítima y positiva solo dentro del matrimonio de lo contrario es asumida como un acto pecaminoso.

La conversión se efectúa paulatinamente, es más bien un proceso individual en donde el individuo asimila y aplica la ideología recibida, es decir esta transformación no está vigilada o supeditada por sus líderes espirituales, lo cual ofrece cierto grado de libertad y autonomía en su vida personal, un elemento que influye en el proceso de conversión es la asistencia a las actividades de la iglesia, por ende la socialización y cohesión con los miembros de ésta obligando a que el fiel paulatinamente se aleje de la sociedad de los no-convertidos, acogiendo nuevos patrones de comportamiento e interiorizando la ideología de la iglesia. La intervención de los pastores en la vida personal del fiel ocurre cuando este pide consejería en momentos difíciles, sin embargo no existe una persecución para que el miembro interiorice las creencias.

Cabe resaltar los elementos exteriores de los fieles con respecto a los atuendos o las modas, en la mujer aunque no es general, es bastante predominante el uso de la falda y el cabello largo, la discreción en la manera de vestir, maquillarse, etc. Rescatando este elemento del pentecostalismo fundamentalista. Al mismo tiempo los hombre procuran ser sobrios en su vestir.

Los miembros de esta iglesia se muestran bastante limitados en cuanto a la interacción con miembros de otras iglesias neopentecostales o católicas, asumiendo poseer la verdad absoluta, esto fue palpable en las entrevistados quienes afirmaban “en la iglesia se siente el poder de Dios” o “en la iglesia Dios le

habla y le aconseja que es lo que uno debe decidir”; esta situación se ve reforzada por el discurso de su fundadora quien reiteradamente aconseja a sus fieles alejarse de amistades peligrosas que pongan en duda la doctrina de la iglesia.

El conjunto de estas características constituyen una barrera hacia la interacción y comunicación con la sociedad de los no convertidos y con todo elemento ajeno a la iglesia, ello impide una cohesión e integración sana con la sociedad, estimulando climas de intolerancia, evidente en los círculos afectivos de los miembros quienes solamente se interrelacionan y generan vínculos de amistad y solidaridad con personas de la congregación.

Las directrices asumidas por el fiel en cuanto a la toma de decisiones en su vida cotidiana son orientadas a partir de sueños, pues según la congregación los sueños son el canal de comunicación entre el adepto y el Espíritu Santo, por eso están constantemente pendientes de los mensajes emanados y las revelaciones ofrecidas en esos momentos, la reducción de la contingencia se manifiesta en esta iglesia a través de éste elemento y la profecía, brindando confianza y seguridad al fiel quien entrega las riendas de su vida según los sueños experimentados y la interpretación particular que cada uno realiza.

Es interesante observar como la comunidad ha asumido una notable dependencia por recibir la profecía, al punto de tornarse en un acto de adivinación recurrente y obsesivo para el común de los fieles quienes sienten la necesidad punzante de tener un contacto directo con el Espíritu Santo y de comprobar que su existencia realmente le interesa a un ser supremo y extraordinario, expreso en mensajes y revelaciones alentadoras que auguran un destino satisfactorio.

La totalidad de estas características, determina un sometimiento espiritual del fiel con la congregación, las relaciones sociales establecidas están notablemente influenciadas por los símbolos, significados y creencias; por otra parte la iglesia asegura la cohesión entre sus miembros y su continuidad a partir de las actividades y oficios emitidos desde el movimiento político MIRA, sin embargo este panorama conlleva inevitablemente a la separación con la sociedad, la integración interna crece en detrimento de la disección de círculos afectivos exteriores a los de la iglesia, la polarización y satanización expresa en su comportamiento, impiden la aceptación, tolerancia e inclusión frente a la sociedad.

b) Adquisición de una nueva cosmovisión: la realidad, la sociedad y el ser humano en todos sus ámbitos logran ser redefinidos a partir de la lectura particular de la concepción de lo sagrado-profano, generalmente esta interpretación se debate entre lo positivo -la iglesia- y lo mundano o demoníaco como todo aquello externo a ella.

Esta rivalidad se traslada en el campo de la razón y la ciencia; particularmente la iglesia concibe a la academia, ciencia y tecnología como fortalezas del demonio, las cuales son apoyadas por el ser humano desde el mundo pagano, todo elemento ajeno a la iglesia puede amenazar el proceso de salvación del creyente, hasta escuchar música diferente a la de la iglesia resulta ser extremadamente peligroso, induciendo a prácticas pecaminosas que afectan la espiritualidad del fiel.

A pesar de poseer estas concepciones, la congregación es más real en cuanto a su posición frente a la crisis del país y del mundo, es decir su explicación recae en la mala distribución de la riqueza, en la injusticia social, en el sistema económico, a diferencia de otras comunidades que argumentan esta crisis como ataques del demonio. Para esta iglesia, la crisis social puede ser superada a partir de la conversión total al cristianismo y de su participación en el campo político, justificando la presencia de la iglesia en el movimiento político MIRA y en la participación en el poder del Estado. Por ello el conjunto de fieles observan con esperanza, credibilidad y compromiso su filiación al movimiento político, pues sienten que es el único capaz de representar los intereses de un sector popular siempre relegado.

Como se explicó anteriormente la iglesia es fundada por una mujer, la hermana María Luisa Piraquive de Moreno, este hecho es importante, en el sentido de género, reivindicando a la mujer al ocupar un cargo como fundadora y líder de un movimiento espiritual, despojándose de prejuicios y desigualdades en el manejo de una congregación espiritual, al mismo tiempo la participación de su hija en la política resalta el protagonismo y la credibilidad en el empeño y capacidades de la mujer en esferas social, política y económica.

El pensamiento, la academia y la razón son suplantados por la fe, el rechazo y descrédito a la ciencia es notable y persistente, son asumidos como armas del enemigo. Igualmente cabe destacar como los argumentos y las explicaciones hacia cualquier evento en la vida del fiel -fracaso económico, sentimental, crisis laboral, familiar, etc.- son fundamentados todos estos, como “ataques o ataduras que fabrica el demonio” para quebrantar la fe en Dios y en la iglesia. Es general que el fiel prefiera ofrecer argumentos o razones bíblicas u orientadas bajo la fe que explicaciones científicas. El adepto genera dependencia con la profecía impidiendo el desarrollo libre, lógico, racional y autónomo en sus decisiones, por ello es usual que hasta las decisiones más trascendentales de su vida estén orientadas bajo la interpretación individual de éstos sueños.

c) Adquisición de una nueva ética y moral: en este aspecto se puede observar la alteración del código de valores, asumidos como una escala de requisitos o condicionantes para alcanzar la salvación, al igual que el caso de Salem se trata

de una ética exterior con fines instrumentales y de carácter legalista. La ética y moral se constriñe en la religiosidad y en la espiritualidad sin trascender en la vida cotidiana del fiel. La ética implementada en la iglesia carece de libertad y tolerancia frente a la sociedad de los no-convertidos y a todo elemento externo a su iglesia, esta ética promueve la intolerancia y el sectarismo.

5.3.3 Atributos intangibles del bien simbólico: “el encuentro con lo sagrado”

Una de las principales necesidades que la religión y cada manifestación religiosa satisfacen, es la forma de encontrar lo sacro, cada iglesia procura mantener un camino o forma exclusiva para hacerlo, en la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional se encontró:

1. Creencias: se basan en el estudio de la Biblia, teniendo en cuenta que la doctrina impartida no solo se fundamenta en esta sino en las revelaciones e interpretación particular de su líder espiritual y fundadora Maria Luisa Piraquive quien recibe constantemente nuevos mensajes y comunicaciones del Espíritu Santo, esta líder posee el don de lenguas y la profecía Las reflexiones y los discursos son llevados a cabo durante las ceremonias, en el caso de esta iglesia el estudio bíblico se alterna por días, es decir, existen días en donde la comunidad se dedica a la lectura, análisis e interpretación de la Biblia a través de videos o grabaciones de su fundadora en donde está adoctrinando otras iglesias sedes en el país o internacionalmente. Es interesante observar el análisis conveniente y anacrónico que esta efectúa en su discurso, la predica esta acompañada de clichés y ejemplos básicos como una metodología básica para la comprensión del mensaje por parte de la comunidad.

2. Ritualización: la oferta espiritual de esta iglesia resalta el contacto de la comunidad religiosa a través de diferentes formas o medios de posesión del Espíritu Santo, elemento propio de los neopentecostales:

a) Alabanza: traducida principalmente en el aplauso, durante las ceremonias de alabanza, el grupo en conjunto dedica las dos horas del ritual a aplaudir constantemente, distinguiéndose grados de efervescencia y éxtasis en algunas personas, quienes exhiben su compromiso y fe a través de aplausos fuertes, desmedidos y desarticulados con el ritmo de la música, generalmente están acompañados de un movimiento corporal arrítmico, llanto, gritos, suplicas y lamentaciones, éstas expresiones corporales pueden mostrarse ante el visitante como demasiado sugestivas y espirituales. Así mismo la música acompaña todo el proceso, a diferencia de las otras iglesias estudiadas, esta congregación carece de grupo musical colmando estos espacios con grabaciones y canciones

interpretadas por su fundadora, la música se caracteriza por ser tétrica y lúgubre en sus ritmos.

b) Profecía: se ofrece algunos días en la semana, la profecía se "ministra" u ofrece a los adeptos como medio de comunicación con el Espíritu Santo, en esta se hacen algunas premoniciones que ocurrirán en la vida del fiel, la profecía constituye un mecanismo que garantiza la continuidad indefinida dentro de la congregación, esta estrategia va generando con el tiempo dependencia, es decir, el adepto siente la necesidad de recurrir constantemente para pronosticar que le deparará el futuro, a su vez también constituyen un mecanismo para que el Espíritu Santo reafirme su interés por el devoto. La profecía es el principal anzuelo que conquista y atrae al visitante, es sin lugar a dudas la característica más relevante dentro de las particularidades del bien simbólico, a pesar de ser un don que generalmente todas las congregaciones neopentecostales cumplen, aquí adopta un carácter mágico y es su principal estrategia de mecanismo y expansión que cautiva a los potenciales creyentes. La profecía la ministran hombres y mujeres profetas quienes hablan en primera persona, pues se supone que en ese momento son instrumentos del Espíritu Santo, en la profecía no se ofrecen datos o fachas concretas, simplemente hechos genéricos que ocurren casi siempre en la vida de una persona, por ejemplo: tendrás un viaje, veo éxito en papeles, traeré una recompensa económica a tu familia, etc. Esta estrategia conquista eficazmente al visitante quien generalmente acude a este tipo de iglesias en busca de consuelo, tras afrontar una crisis económica, familiar, afectiva, quienes después de escuchar estos mensajes de consuelo deciden seguir asistiendo a la iglesia.

c) Imposición de manos: previamente a la profecía se efectúa la imposición de manos, en donde el ujier se encarga de orar e invocar la presencia del Espíritu Santo para que el creyente este protegido siempre por su presencia, posterior al acto se realiza la profecía. La imposición de manos es un acto que prepara al adepto para recibir la profecía, en él se efectúa una breve oración que estimula a que el fiel entre en un ambiente de sugestión y espiritualidad. Este acto es realizado generalmente por los ujieres.

d) Glosaría: este don del Espíritu Santo se experimenta con bastante frecuencia dentro del grupo de fieles, quienes en el momento de la alabanza ostentan un lenguaje incomprensible y amorfo, como una forma de diálogo exclusivo entre el Dios y el creyente. Así mismo la glosaría constituye el indicador interno de la comunidad que revela quien está más entregado o vinculado al Espíritu Santo, es decir quien posee mayor conexión con lo divino, en la glosaría el adepto experimenta emociones muy intensas, que al terminar el ritual dejan una sensación de libertad y entrega a lo sagrado.

e) Ayunos y bautizos: la práctica del ayuno se efectúa por los adeptos cada mes, en este día el fiel se abstiene de ingerir alimentos, como una forma de sacrificio y de reconfortar el alma, así mismo se celebran cada año los bautizos, previo a esta ceremonia el fiel debe experimentar el bautizo en fuego, es decir el bautizo efectuado directamente del Espíritu Santo hacía el adepto, posterior a este evento la iglesia reúne al grupo de personas bendecidas para ser bautizadas a través de un acto protocolario en una piscina o un río con la comunidad religiosa en asistencia con sus líderes.

4.Sueños: conforman otra forma de acceder al mundo de lo sagrado, para su fundadora y doctrina de la iglesia, los sueños son de vital importancia ya que es una comunicación directa con el Espíritu Santo y el fiel, estas deben ser asumidas como brújulas que orienten y guíen el comportamiento y las decisiones trascendentales del creyente. Los sueños son el puente directo entre el mundo profano (el creyente) y lo sagrado (Espíritu Santo).

La fundación de la iglesia y la historia de su líder fueron orientadas todas a través de los sueños que la hermana María Luisa de Piraquive experimentaba, todos éstos como profecías emanadas por el Espíritu Santo para el cumplimiento de su obra en la tierra. Por ello, dentro de su doctrina espiritual, el sueño es impartido como una estrategia fundamental en el destino de los fieles.

5.Prácticas alternas: la iglesia realiza matrimonios entre parejas pertenecientes a la comunidad religiosa, el ritual es bastante similar al de la iglesia católica, como requisito para ello la pareja no debe tener ningún vinculo marital anterior, ni tampoco haber tenido relaciones sexuales antes del matrimonio.

Otra práctica con frecuente uso es el diezmo y la ofrenda, el diezmo es el tributo económico que corresponde a la décima parte de los ingresos del fiel para la iglesia y la ofrenda se efectúa cuando existen ganancias adicionales en el presupuesto del fiel; esta práctica sugiere una forma de agradecimiento o de adoración a Dios por los favores recibidos, durante el proceso de conversión se incita a que el creyente demuestre su compromiso no solo con la asistencia sino con los favores económicos y el beneficio espiritual que se recibe a partir de esto, es decir la aplicación de la teología de la prosperidad, “tanto ofrezco tanto recibo”.

A pesar que la población acudiente a esta iglesia se caracteriza por pertenecer a sectores populares, su compromiso frente a esta práctica es inminente, generando una serie de repercusiones nocivas en el desarrollo y calidad de vida del creyente.

5.4 Funcionalidad social de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional: proyección y aporte ante la sociedad

a) Mesianismo religioso: la congregación asume que la forma de superar el caos y descomposición social será a través de la conversión al cristianismo; sin embargo es consciente que la realidad social debe ser afrontada desde diversos ángulos como su participación en la política a través de personajes que integran los valores y principios cristianos como forma de obtener una sociedad justa y democrática. La comunidad religiosa es flexible ante la participación de la iglesia en otras esferas, como una forma de promover la doctrina cristiana, esto se traduce en el movimiento político MIRA, el cual se caracteriza por agrupar amplios sectores populares y olvidados de la sociedad, quienes confían a plenitud su representación y participación ante la sociedad y el Estado, a través de un movimiento que recoge e integra los valores cristianos y la doctrina como un mecanismo de transformación social o reivindicación del orden social deseado.

b) Cohesión social: el ingreso del fiel a esta comunidad esta afianzado eficazmente por la red social tejida entre sus miembros tanto en el campo espiritual como en las diversas actividades que realizan por fuera de la iglesia, este elemento favorece a personas de estratos rezagados o provenientes de pueblos o veredas que requieren erigir lazos afectivos y de solidaridad en el desarrollo de su vida diaria. La iglesia constituye un medio eficaz para la construcción de relaciones sociales duraderas y afines en sus intereses, de ahí que tenga alta aceptación entre sectores populares y de origen rural quienes experimentan estados de anomia y depresión generalizada debido a la falta de oportunidades laborales y a la ausencia de vínculos afectivos en la ciudad, cabe anotar el fenómeno del desplazamiento por la violencia y la migración campo-ciudad en una ciudad receptora de tales poblaciones, lo cual aumenta las posibilidades de marginalidad y pobreza en la ciudad. La iglesia complementa eficazmente estos vacíos bien sea en el campo espiritual a través de la iglesia o en el mejoramiento de la calidad de vida a través del movimiento político y social MIRA.

c) Representatividad y participación: entendida como la construcción de una nueva identidad social, a partir de la resocialización del individuo experimentada a través del proceso de adoctrinamiento, la identidad colectiva suplanta los rasgos particulares y las características del individuo, predominando las características colectivas, este fenómeno ofrece la posibilidad de representación. Por otra parte la pérdida de credibilidad en las principales instituciones del Estado, en los partidos políticos tradicionales y en la caída de ideologías de izquierda constituyen un panorama en el cual un extenso sector de la sociedad no comulga, confía o se identifique con éstas instituciones, esto conlleva a que dichos vacíos sean relevados y asumidos por este tipo de congregaciones que se vinculan en la

participación de la política. Sin lugar a dudas esta denominación religiosa recoge gran parte de población vulnerable y de estratos populares de la ciudad, estos sectores buscan afanosamente un medio por el cual se sientan identificados colectivamente, una asociación humana que represente sus intereses a través de una propuesta idealista basado en principios cristianos, por ello la iglesia y el movimiento político MIRA a través de su propuesta espiritual y doctrinal poseen gran aceptación y éxito en esta porción de la población pastusa. Al respecto Jean Pierre Bastian manifiesta:

...“lo religioso se articula con la identidad (sean grupos económicos, raciales, familiares) que necesitan tener una representación en la sociedad una negociación con el Estado por sus derechos y situación, ocurre un repliegue masivo hacia las solidaridades familiares y locales, las acciones colectivas de defensa y supervivencia que se apoyan en creencias, convicciones y conductas éticas y religiosas”...³¹

e) Canal de redefinición el mundo: la anomia como consecuencia directa de la descomposición social, el conflicto y desplazamientos continuos generan inevitablemente un desconcierto social crítico, por ello el individuo busca un medio para estabilizarse psico-socialmente, en ese sentido la iglesia juega un papel fundamental pues “devela” y aclara el caos de la sociedad a través de la religión y la doctrina de la iglesia, este elemento aporta a que los individuos posean una visión a futuro optimista a pesar de las dificultades del destino, en palabras de Bastian “la reducción de la contingencia”. En ese sentido, la iglesia genera la posibilidad de producir nuevos referentes sociales que permitan suministrar un panorama claro y previsible, accediendo además a poseer una “brújula” a través de la religión, como medio que oriente y ubique certeramente la cosmovisión y comportamiento del fiel en medio de la realidad social y del mundo.

5.5 Estrategias de conquista y expansión de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional: el contrapunteo de almas

a) Profecía: constituye el primer factor de conquista y expansión hacia la ciudad, en este corto ritual el visitante podrá tener la posibilidad de acceder a los acontecimientos futuros, la curiosidad por el destino y los azares, satisfaciéndose periódicamente hacía sus fieles quienes además sienten el respaldo y aval de un ser supremo en sus vidas. En conjunto, los elementos presentes en el ritual son bastante atrayentes y sugestivos y sin duda alguna la profecía es manejada desde

³¹ BASTIAN, Jean Pierre, La modernidad religiosa: Europa Latina y América Latina en perspectiva comparada. Ed. Fondo De Cultura Económica. México. 2004. Pág. 171.

una perspectiva mágica y esotérica, característica que logra fusionar e insertar las creencias y cultura popular en la doctrina neopentecostal impartida, lo cual familiariza y emociona al potencial creyente, quien generalmente decide volver a la congregación a partir del impacto generado por esta experiencia religiosa.

b) Testimonio: el cambio experimentado en un creyente, será la mejor forma de promoción y divulgación de la oferta espiritual de la iglesia hacia su círculo afectivo más próximo quienes al certificar el cambio acceden a visitar o filiarse a la congregación. El testimonio también se presenta durante el ritual, es decir en forma interna, ahí el adepto revela a toda la comunidad información suministrada durante una profecía y que más tarde está se cristalizó en la vida del fiel, así mismo se declaran cambios positivos en la vida familiar, económica o afectiva, lo cual reafirma el conjunto de creencias en el resto de fieles y garantiza además la continuidad y cohesión con la congregación religiosa.

c) Movimiento político y fundación: a pesar de negar su filiación directa con la iglesia, el movimiento político está íntimamente relacionado; esta organización promueve capacitaciones en artes y oficios para estratos vulnerables ofreciendo accesibilidad económica a dichos talleres, a partir de esta estrategia nuevos visitantes tienen la oportunidad de conocer a cerca de la iglesia y la doctrina impartida hacia los creyentes. El movimiento político es el tentáculo inicial de la congregación que se expresa y conquista el espacio público a través de ideas altruistas que generan curiosidad por conocer más acerca del movimiento y su origen, teniendo gran aceptación e influencia en los sectores marginados y populares de la ciudad.

d) Campañas de salud: una de las tareas que promueve la iglesia y fundación, es la realización de brigadas de salud y odontológicas para estratos populares, de esta forma dan a conocer el movimiento político y la parte espiritual de la congregación.

e) Publicidad escrita: el movimiento político cuenta con un periódico que promueve las actividades del mismo y de la iglesia, así mismo se publican algunos artículos que hacen alusión a los proyectos de ley y gestiones realizadas por sus candidatos políticos pertenecientes al movimiento MIRA.

- **¿Hacia qué tipo de personas está dirigida la oferta espiritual de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional?**

La iglesia ha logrado capturar un porcentaje considerable de estratos populares y población vulnerable de la ciudad, cabe destacar también un alto número de

personas provenientes de veredas y municipios del departamento quienes manifiestan una alta tendencia hacia la anomia y el desconcierto social al carecer de redes sociales, generándolas a partir de la iglesia y el movimiento político MIRA; otra característica es el grado de escolaridad, el cual es medianamente bajo. Así mismo la población asistente se ubica entre los treinta años en adelante acompañados generalmente de uno o dos miembros más de la familia. Es importante anotar que estos sectores son marginados en cuanto a espacios de participación y representación en la sociedad, en donde la iglesia constituye un elemento vital de representación e identidad colectiva a través del movimiento político; otro elemento es la predominancia de las creencias tradicionales (hechicería, brujería, ataques del demonio, etc.) en este sector de la población y como este factor es retomado con mucha fuerza dentro de las propiedades insertadas en el bien simbólico ofrecido por esta comunidad religiosa, logrando una perfecta fusión y acoplación a la cultura autóctona de la región.

6. Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre la Roca

6.1 Reseña histórica y génesis

Un hecho necesario y útil para entender la influencia y aporte del mundo pentecostales en la conformación de la nueva generación de congregaciones objeto de éste estudio, es conocer que los personajes pilares de la conformación y consolidación de dos de las iglesias sujeto de análisis del presente trabajo (Salem y Casa Roca) en Pasto, militaron de manera entregada llegando a ocupar altos mandos dentro de la reconocida iglesia evangélica de fuertes tendencias pentecostales llamada “Iglesia Cruzada Cristiana estudiantil”. Ellos son el pastor Eduardo Rojas líder de la Iglesia local de Casa Roca en Pasto y el apóstol Álvaro Gámez, gestor de la comunidad oriunda del mismo municipio y con sedes en diferentes partes de Colombia y el mundo conocida como Ministerio Apostólico y Profético Salem; estos dos personajes, al igual que muchos otros, experimentaron dificultades al interior de dicha congregación y optaron por profundizar sus conocimientos bíblicos y vivir nuevas maneras espirituales de forma separada y con independencia de la congregación que les brindó la base de sus conocimientos y la experiencia necesaria para sentirse con capacidad de dirigir su propio séquito perpetrando en la ciudad un fenómeno de pluralidad religioso asociado a la aparición de diferentes congregaciones que hoy en día abarcan buena parte del campo religioso del municipio de Pasto; una de ellas es la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca.

Antes de relatar la historia de la Iglesia Casa Sobre La Roca en Pasto, es prioritario realizar un corto perfil de la persona que realizó ingentes esfuerzos para que la sede local iniciara y se consolidara; el hoy pastor Eduardo Rojas, ha sido resistido por algunos miembros de otras congregaciones por las mismas razones que los adeptos a su comunidad religiosa lo respetan y valoran; al parecer, en su juventud se caracterizó por conformar pandillas juveniles y presentar el comportamiento típico de un joven rebelde, manifestando incluso ser ateo contrariando cualquier tipo de afiliación religiosa como síntoma inequívoco de andar en “malos pasos”; sin embargo, él mismo, indica que a lo largo de su vida experimentó muchos vacíos a causa de no encontrar sentido a su existencia y desperdiciarla en los actos típicos del mundo corriente, como son las fiestas, el licor y la promiscuidad, situaciones que resaltan aun más el testimonio de su cambio. Su conversión al cristianismo se presenta luego de enfrentar diferentes crisis psicológicas de las cuales llegó incluso a experimentar un intento de suicidio, al encontrar ayuda en el seno de una congregación y con el continuo adoctrinamiento y las reflexiones de la Biblia, se fue formando al interior del mundo evangélico en el grupo religioso Cruzada Estudiantil al tiempo que conseguía cursar y aprobar los estudios de licenciatura en ciencias sociales en la

Universidad de Nariño, lugar donde sufrió no pocos embates por parte de compañeros y profesores por el motivo de sus creencias, situación que lejos de hacer tambalear su fe, logró fortalecerla y reafirmar sus convicciones con el objeto de comprometerse cada día más en la defensa de la doctrina Cristiana, actitud propia del cristianismo reafirmada por la persecución que han sufrido a lo largo de la historia.

El caso del Pastor Eduardo Rojas en su primera experiencia dentro del mundo evangélico, refleja la actitud propia del creyente que ha entregado todo su esfuerzo de manera sincera y con pleno convencimiento a una causa o ideal, que en algún momento de su vida colmó sus expectativas pero que de igual forma ese sentido reflexivo y crítico, le significó cuestionar comportamientos y actitudes de algunos de sus líderes, situación que a su modo de ver y de actuar en relación a sus convicciones bíblicas lo motivaron a renunciar a dicha congregación; concretamente, la intención de Cruzada Estudiantil de ingresar a la acción política develó comportamientos no muy dignos de los preceptos que defendían, desencadenando al parecer, en una gran ruptura dentro de la congregación que sin disolverse y sin quererlo, impulsó la salida de varios de sus líderes y concurrentes que a su vez conformaron nuevas congregaciones o fortalecieron algunas ya existentes.

Después de su salida de Cruzada, ante el ya mencionado inconveniente de participación política, buscaba relacionarse con gente de mayor preparación para unirse y continuar profesando su fe, pues relata que no pocos de los que lo acompañaban, lo animaban para formar una propia congregación o para acompañar a otros en esa travesía, mas no lo hizo porque estaba convencido de su conversión y consciente de su respeto por la autoridad entendió que las cosas no podían hacerse de forma desordenada y sin autorización más aún tratándose de los asuntos sacros; es en esa larga búsqueda como el pastor conoció de Casa Sobre la Roca, una iglesia de estilo evangélico enérgico y con las características que había buscado siempre.

La Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca es fundada en Colombia por el periodista Darío Silva Silva, quien luego de experimentar fuertes crisis familiares y laborales debido a múltiples problemas, se convirtió al cristianismo y, como le sucede a muchos en este tipo de congregaciones, sintió la necesidad de buscar solución a sus inquietudes, en ese proceso enfrentó diferentes discrepancias en relación a aspectos de las creencias en los cultos a los cuales asistía; en este sentido, optó por reflexionar sobre el cristianismo al interior de su hogar; durante los años ochenta comenzó a reunir un grupo de oración en la sala de su casa ubicada en el barrio Chicó en un sector de estrato cinco de la ciudad de Bogotá, al principio su intención no era conformar una congregación como tal, simplemente realizar lo que su fe le indicaba, con la unión de familiares y amigos poco a poco la

reunión de oradores fue creciendo en número gracias a su mensaje, organización y a la misma popularidad de su fundador, un reconocido periodista de destacada formación intelectual, que en poco tiempo logró consolidar una iglesia que en la actualidad representa una de las tendencias espirituales más fuertes en el país y mediante sus apariciones televisivas en un reconocido programa dentro del mundo evangélico, ha logrado captar la atención y posteriormente la convicción de muchas personas que en algún momento de su vida han atravesado diferentes crisis personales y psicológicas encontrando en su mensaje respuesta a sus problemas.

La iglesia a través de los años se ha orientado a personas de clase media y alta, principalmente a profesionales y empresarios quienes disfrutaban del estilo flexible en cuanto a expresiones rituales y del marcado estudio de las escrituras bíblicas además de ofrecer constantemente una visión legalista y organizada que sin duda cala entre las personas que buscan un estilo novedoso pero a la vez reconocido y serio.

Mediante el programa “Hechos y Crónicas”, programa bandera de la iglesia, Eduardo Rojas, hoy Pastor de la iglesia local de Pasto e Ipiales, conoció de la existencia de la iglesia, comenzó a enamorarse de la filosofía y el estilo del mensaje presente en Casa Roca; es así como inició gigantescos esfuerzos para conocer más de la congregación, se convirtió en fiel televidente del programa, su mayor anhelo era asistir a la Iglesia; impresionado por los testimonios y por las intervenciones del ex periodista Darío Silva intentó comunicarse, durante seis o siete meses hasta que logró hablar con el mismo líder de la congregación, “quinze minutos que con gusto pagué”³², su impresión de la visión y organización de la iglesia fue tal, que pretendía mostrar a toda la ciudad que esta iglesia, al igual que cualquier institución, se estructuraba dentro de un marco legal coherente y acorde a las leyes establecidas en las escrituras y las normas vigentes del país a diferencia de otros cultos.

En el año 1996, cuando es contestada su petición, comenzó un largo tiempo de espera oración y trabajo como él mismo dice; seis años de estudio y preparación a distancia con el apoyo de la Iglesia matriz, al inicio predicaba a su familia y alguno que otro conocido. Durante ese periodo recibió cobertura de la iglesia madre en cuanto a materiales y documentación, casetes, material bibliográfico e instrucción sin ningún compromiso y con la restricción de usar el nombre de la iglesia. Cuatro años de estudio a distancia y permanente evaluación por correspondencia y la presentación de su tesis de grado finalizaron el periodo inicial que le aportó los elementos necesarios para entender la filosofía de la iglesia; mientras se dedicaba a sus labores de comerciante alternaba las mismas con la conformación de un

³² Testimonio de Eduardo Rojas, Pastor de Casa Sobre la Roca.

grupo de oración que al principio no tuvo mucho éxito, con el paso del tiempo empezó a dedicarle más a su preparación logrando hacer algunos contactos con la iglesia madre, comprometiéndolos para asesorarlo y evaluaron periódicamente con el objeto de saber si era digno de representar la congregación y si era el momento de decidir la instalación de una sucursal de Casa Roca en la ciudad de Pasto.

Durante este largo periodo el pastor se apoyaba con pastores de Bogotá, quienes visitaban la pequeña congregación colaborando con prédicas y asistiendo esporádicamente, igualmente aprovechaban la oportunidad para evaluar y conocer el proceso de la iglesia local, el proceso duró casi 6 años desde que comenzó con un grupo de oración conformado por la propia familia del pastor, posteriormente se incrementó con la participación de vecinos y amigos, algunos estables otros de asistencia eventual, durante ese lapso formó una pequeña congregación supervisada por la iglesia madre que se denominaba Iglesia Pro Casa Sobre la Roca, e indicaba la potencial existencia de una sucursal de la ya reconocida congregación en el mundo evangélico, en la ciudad, su primera sede con ese nombre se situaba en la Avenida Panamericana; se autofinanciaba con los aportes del mismo pastor y el compromiso de algunos de sus fieles; así, hace algo más de diez años se conformó un grupo base de ocho a quince personas, en las reuniones se hacía alabanza a las diez de la mañana, con casetes y una vieja grabadora con la mayor austeridad, el ritual también incluía momentos de oración y se escuchaban prédicas de Casa Sobre la Roca Bogotá enviadas también en casetes, el pastor no predicaba pues estaba en proceso de adoctrinamiento y quería mantener buenas relaciones y de obediencia con los líderes de la congregación que tanto admiraba, su función se limitaba a coordinar las reuniones y esporádicamente realizar leves orientaciones para disipar dudas acerca de las prédicas que se presentaba, las reuniones se hacían los domingos y duraban aproximadamente dos horas y algunos minutos más en promedio, luego de un año de estar ubicados en el barrio Bachué se trasladaron al sector de la Castellana, en este periodo parece ser que el grupo empezó a crecer de manera significativa llegando hasta los treinta concurrentes aunque el grupo fluctuaba constantemente; en este periodo el grupo empieza a consolidarse y a solidificar una identidad como congregación, pasado el tiempo la necesidad de mayor espacio los obliga a buscar un lugar con mayor capacidad, para ello, se instalan en Cresemillas, un auditorio con condiciones favorables y facilitado gracias a la gestión de una de las concurrentes en su sitio de trabajo.

Luego de conseguir la suficiente experiencia y maduras espiritual, el pastor decidió dedicarse de lleno al culto y abandonar su trabajo secular, situación que se exige para ser dirigente activo de la congregación. En ese momento la iglesia se fortaleció hasta que el mismo Eduardo Rojas viaja a la ciudad de Bogotá para culminar la última fase de sus estudios en teología y así ostentar el título de

ministro de la iglesia. Luego de ordenarse en propiedad como pastor, la congregación pro Casa Sobre la Roca adquiere el estatus de Iglesia oficial, siendo legal del culto adoptar con legitimidad los rituales y actividades culticas dispuestas por la iglesia madre, celebrar los sacramentos en actitud similar a la formación y ordenación de la iglesias protestantes ortodoxas.

Una vez ordenado, la celebración del culto, al domingo siguiente, se hizo a la manera tradicional como se desarrolla en las otras iglesias, dándole un tono distintivo y de formalidad, hecho que al parecer también le ha significado a la iglesia, dentro del mundo evangélico la clasificación de elitista pues su ritual es altamente protestante en su raíz explicado además por la influencia que le inyectó la Iglesia Anglicana.

Fundada hace siete años en la ciudad de Pasto en el año 2001, recibieron el apoyo doctrinal de la iglesia central, sin embargo, económicamente subsistieron de manera autónoma, lo cual destaca aún más el hecho de que funcionara de manera independiente y con muchos aspectos en contra.

Al hacer parte oficial de la Iglesia como tal, la congregación recibió la asesoría y el constante apoyo de las directivas de Bogotá, es así como el mismo representante administrativo de la Iglesia se encarga de buscar y analizar las condiciones del nuevo local, Se ubican en la Avenida Panamericana, allí estuvieron cuatro años y posteriormente se trasladan a una antigua bodega y anteriormente sede de otra congregación similar, lugar donde se reúnen actualmente, en el momento se estudia la posibilidad de adquirir el sitio para instalarse definitivamente con la necesidad de hacer un estudio profundo de factibilidad y comodidad para los fieles.

Sin duda la congregación ha logrado consolidar un número importante de fieles que se caracteriza por su lealtad y permanencia en el grupo más que por un crecimiento acelerado, aduciendo esto de manera relativa pues si se compara su composición en relación a los escasos años de presencia en la ciudad, sin duda muestra un fenómeno de crecimiento interesante que ha logrado ganar un espacio importante en una ciudad tradicionalmente católica como Pasto y en la actualidad ostenta una base de aproximadamente 600 personas.

6.2 Estructura organizacional y funciones de la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca

Para el funcionamiento de la iglesia y el cumplimiento en lo relacionado al proceso de adoctrinamiento, crecimiento y expansión de la misma, Casa Sobre la Roca ha consolidado un sistema organizativo que da claridad a los objetivos particulares de

la congregación y permite mantener la imagen característica de una institución organizada y planificada, es decir, legitimada por el acatamiento de la ortodoxia cristiana y el respeto a la normatividad del Estado colombiano; busca ante sus miembros y la comunidad en general, mantener una postura formal que se complementa con su proyecto renovador como símbolo de su visión integral. El liderazgo y organización está a cargo generalmente de profesionales o personas idóneas escogidas con los más altos criterios, según la función específica y el perfil profesional requerido para desempeñar una labor bien sea administrativa o de carácter sacerdotal, además de acreditar una experiencia de conversión y de compromisos con la comunidad de fieles se exige una alta formación teológica a los miembros comprometidos directamente con el funcionamiento de la iglesia; así, podríamos distinguir dentro de su estructura interna, la conformación de una jerarquía encargada de la gerencia y administración de la iglesia y sus sucursales, y la base del grupo de fieles quienes participan de la conformación de ministerios necesarios para el desarrollo de las expresiones rituales. Esta organización se estructura a la manera de una Junta directiva similar a la de cualquier empresa con un presidente encargado de la dirección general del ministerio y un cuerpo de pastores distribuidos según las diferentes temáticas que aborda la iglesia para cumplir con sus objetivos. Asimismo el aporte de los miembros comprometidos aporta de manera significativa en el desarrollo de los servicios en cuanto a logística y contenidos característicos de estos, la organización es de carácter centralista tanto en lo administrativo como en lo concerniente al campo espiritual.

La organización administrativa según sus propios estatutos se reglamenta de la siguiente manera:

1. Ministro Administrador: es el Ministro del Evangelio encargado de administrar las finanzas y realizar y coordinar el manejo operativo de la Iglesia y de todas las dependencias que a ella pertenezca, con la previa aprobación y delegación del Consejo de Administración. Las funciones del ministro administrador son:

- Elaborar y administrar el presupuesto general de gastos e inversiones.
- Manejar los recursos humanos disponibles.
- Presentar mensualmente ante la Asamblea General el balance general de la Iglesia y la planeación de actividades operacionales y administrativas a desarrollar en el mes siguiente y transcurso del año.
- Rendir anualmente ante el Obispo Presidente, el Consejo de Administración y la Asamblea General un informe detallado sobre la situación financiera, contable y operativa de la Iglesia en el respectivo año laboral, o en cualquier momento cuando cualquiera de estos organismos lo considere necesario mediante solicitud que presente el Obispo Presidente, y en todo caso, al separarse del cargo.

El Ministro Administrador es nombrado por unanimidad por la Asamblea General, organismo que aplicará el mismo sistema para suplir sus faltas temporales o definitivas.

2. Consejo de Administración: es el máximo organismo administrativo de la Iglesia, y está conformado por el Obispo Presidente quien lo preside, por el Ministro Vicepresidente y el Ministro Administrador.

El Consejo de Administración está encargado de manejar todos los asuntos administrativos y financieros de la Iglesia a nivel nacional o general, y de todos los entes que a ella pertenezcan, sin limitación alguna. En desarrollo de las normas estatutarias Casa Sobre la Roca Iglesia Cristiana Integral ha determinado los procedimientos administrativos a seguir en todos sus actos, dentro de los cuales cabe destacar los siguientes:

El Obispo-Presidente no tiene ninguna autonomía para manejar los dineros de la congregación. Aun cuando la iglesia no está obligada a llevar libros oficiales de contabilidad, tiene todas sus cuentas debidamente clasificadas y al día.

La Administración está integrada así: diácono administrador, jefe área financiera, tesorero, servicios administrativos, servicios generales, publicaciones, se cuenta además con revisor fiscal y una auditoría externa.

Es importante anotar que todos los sobres de diezmos y ofrendas son registrados y computarizados con nombres y cantidades; y las contribuciones sin sobre, contadas y registradas globalmente. Las ayudas a necesitados: becas educativas, textos escolares, y las hogareñas: mercados, arriendos, etc. son estudiadas semanalmente por la Directiva del Ministerio de Misericordia, Amor y Servicio.

La iglesia canaliza todos sus esfuerzos de evangelización a través de divulgación, publicidad y relaciones públicas hacia los programas de televisión, para pagar espacios, grabación, producción, transmisión y servicios internacionales.

El Obispo-presidente y todos los pastores están obligados por los Estatutos a presentar cada año una declaración juramentada sobre el estado de sus finanzas y los de sus esposas.

Ni la Iglesia, ni el Obispo Presidente poseen títulos de inversión tales como bonos o acciones, ni son titulares de certificados de depósito a término fijo en entidades financieras. Todas las decisiones económicas y financieras de la iglesia son tomadas por la unanimidad de los miembros de la Junta Directiva, como consta en

actas, y el Obispo-Presidente no tiene facultades de ninguna naturaleza para ordenar gastos o inversiones diferentes, ni para suspenderlos.

A la par de lo administrativo, se organiza la estructura jerárquica que es liderada por los hombres más iluminados en sentido espiritual y por ende más capacitados para hacerse de las responsabilidades más altas requeridas en la dirección de la congregación en materia espiritual y con incidencia en lo administrativo; se componen principalmente de hombres del Clero quienes asumen las responsabilidades más destacadas en materia de conducción de la iglesia en el aspecto teológico y espiritual, igualmente analizan la viabilidad de abrir una nueva sede, la realización de eventos de capacitación y formación para pastores y laicos interesados, determinan las actividades y los programas a desarrollar mediante un complejo proceso de planificación y evalúan constantemente los procesos que adelanta la iglesia. La jerarquía se compone de la siguiente manera:

a) Obispo presidente: es el fundador y rector de los destinos de la iglesia, el Pastor Darío Silva es admirado dentro y fuera de la congregación por sus reconocimientos académicos, teológicos y por su experiencia de conversión, hechos que sin duda revalidan y legitiman su derecho a seguir al frente de la congregación. Actúa paralelamente una especie de junta directiva encargada de tomar las decisiones más complicadas y denominadas Presbiterio General.

b) Presbiterio general de la Iglesia Casa Sobre La Roca: se compone de un cuerpo de pastores que sesiona en Bogotá entre ellos el Obispo Presidente y cinco pastores que representan a las demás iglesias, haciendo una analogía, se podría hablar de una empresa que se divide en departamentos y en la cual es de vital importancia el respeto a la autoridad, todas las acciones por mínimas que sean, deben ser consultadas ante estos cuerpos que encarnan la inmediata autoridad y que disponen de sabiduría específica en los diferentes campos en donde incursiona la iglesia en materia espiritual, además de las ya nombradas necesidades administrativas y los correspondientes conductos que se debe tener en cuenta para resolver las dificultades de este tipo.

En la organización se destacan el Obispo Presidente (pastor Darío Silva), existe también un ministro vicepresidente, otro vicepresidente de concilios globales y presidente de Editorial Vida; el ministro administrador que es el pastor Fernando Bejarano encargado del manejo económico de la iglesia, un Consejo de Administración que hace las veces de un comité económico el cual sesiona en Bogotá y analiza todos los movimientos financieros de la congregación; la Asamblea General la componen pastores, diáconos y el Presbiterio General, Consejo de Diáconos que ya ofrecen o ejercen algunos servicios pero que dejan sus actividades seculares del todo; El Concilio Nacional del cual hacen parte todos

los pastores, en el está el secretario, el Pastor Director de Ministerios y que dirige el grupo empresarial Nehemías. Cabe resaltar que estos cargos son ocupados todos por reconocidos dirigentes en el sector público y privado y que adaptan las enseñanzas de sus vidas profesionales con preceptos bíblicos; por último se ubica la membrecía como tal que se adquiere a través del curso vida nueva y el bautizo obligatorio para ser reconocido como miembro oficial de la congregación.

Esta estructura administrativa busca generar, tanto en la comunidad interna como externa, la sensación de transparencia, orden y manejo democrático de los recursos que sin duda se convierte en una estrategia atractiva para aquellos que buscan ayuda espiritual sin temor a ser estafados o utilizados y con la fuerte sensación de afectar en materia social.

La visión de la iglesia incluye un comportamiento vanguardista en relación a los hábitos cotidianos, las prácticas cúllicas, el respeto por otras congregaciones y sobre todo al sometimiento a las normas del Estado colombiano como sinónimo de obediencia y armonía con las demás instituciones sociales.

Otras funciones administrativas para resaltar dentro de la estructura organizativa de Casa Sobre La Roca, como congregación centralizada bajo la trayectoria de la iglesia en Bogotá, indica que toman como referente tanto en las buenas como en las malas experiencias de esta manera se han cimentado las demás iglesias.

Para un mayor control de las finanzas, se hace un conteo de las principales reuniones (miércoles y domingo), con el fin de organizar la parte administrativa sincronizándola con la económica; cada martes se envía un reporte a Bogotá para la contabilidad respectiva y realizar los reportes parafiscales que la nación exige en coherencia con los fundamentos administrativos propuestos por la congregación, cualquier inconveniente debe ser reportado a Bogotá, a la dependencia que corresponda por insignificante que parezca para recibir las debidas indicaciones.

En las iglesias locales como la de Pasto, el pastor es el representante legal, y sus funciones son las de un gerente de la filial local; cuenta con su un equipo de trabajo, dividido en Ministerios Congregacionales y Operativos que son grupos de apoyo propuestos como vías para ir edificando la doctrina en cada individuo; a semejanza de una junta directiva se reúnen, el Pastor y los dirigentes de cada ministerio, el primer martes de cada mes, para charlar sobre las dificultades de la congregación en el mes, producto de estas reuniones, se elaboran actas que se reportan a Bogotá para retroalimentar la experiencia de la iglesia central con las vividas desde las regiones; en las reuniones periódicas, se habla de los inconvenientes o propuestas para motivar y acoger a más personas en un marco

orden y rectitud; el seguimiento y la evaluación a las actividades es constante y se enfoca en mejorar la organización cada día.

Para cumplir con tales propósitos, las congregaciones locales disponen de ministerios encargados del adoctrinamiento y de facilitar las prácticas y servicios que al interior de la comunidad se ofrecen. Estos ministerios, que se ordenan de manera idéntica al de la iglesia madre, se clasifican en dos estructuras estratégicas de acción y compromiso que son los Ministerios congregacionales y los Ministerios Operativos.

3. Ministerios congregacionales

Los ministerios congregacionales están encargados de reunir a los adeptos en diferentes temáticas reafirmando la fe en las creencias y el compromiso con las escrituras, se enfocan a adoctrinar los grupos humanos teniendo como referente las más diversas problemáticas y dividiendo su accionar hacia la congregación en diferentes enfoques, por ejemplo grupos etarios, intereses culturales, estado civil etc. así, en la actualidad se programan semanalmente reuniones para jóvenes, parejas, mujeres, empresarios, separados etc. Destinados a ofrecer herramientas bíblicas para afrontar múltiples situaciones cotidianas, replicar el mensaje, visión y misión de la iglesia y como estrategia para atraer nuevos adeptos, la necesidad de congregarse es más sentida en este tipo de grupos religiosos, incluso cuando se entiende que entre más se ande por el camino correcto menos se necesitaría de la congregación como tal, sin embargo es de suma importancia demostrar el grado de compromiso con la congregación asistiendo constantemente y luego colaborando con las necesidades que demanda el culto, igualmente es vital reafirmar constantemente las creencias y los nuevos valores adoptados en el grupo.

Para el cabal cumplimiento de estos propósitos, la iglesia central está en activa comunicación con las iglesias locales, mostrando constante apoyo a las actividades y/o dificultades que puedan presentar las sucursales, brinda asesoría, envía material y recomendaciones a las iglesias para que se actualicen y modifiquen o implementen los nuevos servicios de atención para el desarrollo de los cultos y de los ministerios congregacionales; como se mencionó anteriormente, al ser una organización de carácter centralista, se busca que cada iglesia satélite o sucursal otorgue las mismas posibilidades en cualquier parte del país para el creyente.

En cada ministerio congregacional existen las llamadas columnas, que se conforman de dos o tres personas encargadas de coordinar al resto de los servidores y asistentes de los ministerios, se caracterizan por su compromiso, responsabilidad y sobre todo por brindar un buen testimonio de cambio, es decir,

para la orientación de otras personas se necesita que quienes realicen dicha labor hayan experimentado fuertes crisis que denoten experiencia y alienten la posibilidad de cambio en los asistentes a cada ministerio; así es común que el ministerio de parejas lo dirija una pareja que estuvo al borde de la separación y con experiencias muy difíciles dignas de admirarse y mostrarse como ejemplo de cambio, siempre debe ser una pareja quien dirija cada uno de los ministerios.

4. Ministerios operativos

Se componen de líderes e integrantes comprometidos con impulsar las actividades que la iglesia debe realizar orientándose bajo los parámetros de sus objetivos, estos ministerios brindan la asistencia que se requiere para que las acciones programadas en el plan operativo se practiquen con normalidad; se encargan además de la parte operativa y logística de la Iglesia, bien sea en lo administrativo o en el desarrollo de las actividades espirituales, y a pesar de ser los encargados de labores meramente operativas, no dejan de tener gran reconocimiento al interior de la congregación, situación que se explica en el valor que las enseñanzas y la visión cristiana en si manifiesta hacia los encargados de servir, legitimando esa acción ante comunidad como un acto irrefutable de fe y disciplina para con los preceptos de Dios.

Sin duda el ministerio operativo más importante es el de los Ujieres en el sentido de su funcionalidad, ellos se encargan de los preparativos previos y posteriores al servicio espiritual, en importancia es seguido del ministerio de alabanza por su función preparatoria entre el estado normal del individuo y el contacto con lo espiritual, son el impulso de sensaciones que permite al congregado entrar en un éxtasis emocional motivado por las tonadas de ritmos enérgicos y melodiosos; el fervor del canto, la atmósfera de tranquilidad y el poder y acompañamiento que el canto grupal genera en el individuo.

5. Ministerio de ujieres

O servidores del templo, son un ministerio con funciones operativas destinadas a apoyar las diversas actividades programadas por la congregación. Requieren, además del compromiso manifiesto, la declaración de fe y el bautismo oficial; seguir un mínimo de estudios bíblicos; el IBLI (Instituto Bíblico Integral) es una institución de estudios sobre las escrituras no formales que propende por la formación teológica de los miembros de Casa Sobre la Roca, el cual se compone de cuatro semestres en los cuales los estudiantes adquieren los conocimientos preliminares que les permiten obtener un grado básico de formación cristiana integral, el producto de dicho instituto es capacitar individuos fundamentar en la fe al creyente brindándole las herramientas necesarias para asimilar la visión y la misión del grupo como también prepararlo para la defensa de los preceptos del

mismo, conocedores de la realidad que enfrentan día a día como conflictos emocionales, la administración del dinero, la crianza de los hijos, la vida en pareja entre otras múltiples situaciones y los continuos cuestionamientos a los que serán sometidos en la vida familiar o laboral por motivo de sus creencias. Este preámbulo a la formación teológica se complementa con el FACTER (Facultad de Teología) administrado también por la Iglesia Casa Sobre la Roca y dispuesto para profundizar los estudios en el campo de la teología protestante.

6. El Ministerio de alabanza

Es por excelencia el encargado de dirigir a la iglesia en sus diferentes reuniones, incluso la iglesia infantil cuenta con instrumentos y música similar a la que se realiza para la congregación en general. Cada servicio es iniciado con la intervención de los músicos, todos debidamente uniformados; su objetivo es llevar a los creyentes a la presencia de Dios, a través de la música, hasta un encuentro personal y grupal donde se experimenta el encuentro con Dios acogiendo una sensación de tranquilidad. Manifiestan experimentar el poder de Dios mediante las canciones como acto previo para establecer toda la disposición y el entendimiento necesario que los adeptos requieren en el momento de recibir la prédica.

7. La Iglesia infantil

Es un ministerio encargado de la formación de los niños de las personas que asisten a la Iglesia, este ministerio cobra gran importancia dentro de la estructura de la iglesia pues muestra una manera novedosa de atención a los infantes; se les enseña, de manera lúdica y pedagógica, los primeros pilares del cristianismo, la historia sagrada y las pautas de comportamiento que debe seguir un buen cristiano; la iglesia infantil está dividida en tres salones por rangos de edad y cuenta con su pequeño grupo de alabanza; para la iglesia, los pequeños contribuyen en el mejoramiento de las relaciones del hogar e incluso afirman que por medio de ellos se atrae a nuevos conversos debido al gran interés que demuestran los niños para volver cada domingo a la Iglesia y las experiencias que comunican en sus hogares; muchos padres de familia confiesan que se convencieron de la integralidad de la iglesia al observar el cambio en sus pequeños hijos y al interiorizar una costumbre muy protestante como es la escuela dominical; al estar dirigido a una clase media alta, la Iglesia Casa Sobre La Roca adopta costumbres de las familias norte americanas que a su vez son bien recibidas por los fieles al sentirse sumergidos en la aculturización estadounidense tan admirada por la clase media del país.

Para conformar los ministerios Congregacionales u Operativos y hacer parte activa del servicio, se debe, en primera instancia, iniciar un proceso de “sanidad interior y restauración”, esto consiste en liberarse de las cargas y las presiones del mundo

cotidiano para reencontrarse con Dios y abandonar los comportamientos inadecuados; acto seguido, se somete al interesado a prueba durante más o menos dos meses, con el fin de corroborar que tan apto y comprometido se muestra el adepto y así poderle confiar las labores y responsabilidades de la Iglesia; se empieza, por ejemplo en labores consideradas de prueba como porteros o servidumbre de cafetería, aseo y posteriormente, según el desempeño y responsabilidad que demuestre, ascenderá hasta donde desee servir. Otra de las exigencias para formar parte activa del selecto grupo de servidores se relaciona con la parte de los estudios bíblicos, antes que ser buen músico o demostrar gran habilidad en un área, se requiere los conocimientos básicos sobre la biblia y demostrar humildad y sumisión ante las autoridades correspondientes. Todo aquel que hace parte de un ministerio operativo necesariamente tuvo que formarse en un los ministerios congregacionales, esto garantiza su rectitud, ejemplo, buen testimonio, compromiso y crecimiento espiritual como fundamento principal para servir o ministrar sobre todo en el Ministerio de Alabanza, la secuencia lógica que debe seguir el interesado comienza con la continua asistencia, así se lo conoce, posteriormente realiza el curso vida nueva y según su interés hará parte del ministerio que desee.

Cada ministerio debe estar en continuo estudio y congregándose para mantener la unión de grupo, preparar con antelación las ceremonias y los servicios programados; antes de cada actividad, se concentran en un momento de profunda oración para prepararse y servir de la mejor manera, además se complementa el ejercicio con salidas periódicas y paseos de integración para fortalecer las relaciones de grupo así como reafirmar las creencias y las practicas de la congregación; cada ministerio está coordinado por columnas, compuestas por una pareja reconocida por su testimonio, trayectoria y compromiso con la Iglesia, son ellas, en conjunto con el Pastor y su pareja, quienes se encargan de hacer el seguimiento y evaluación al funcionamiento de los Ministerios al igual que analizar el desempeño de quienes los conforman o de aquellos que desean hacer parte de ellos, se le hace un continuo seguimiento para ver su crecimiento espiritual, se analiza su dominio de la palabra y la competencia para servir; igualmente, se posee una estricta organización al interior de cada ministerio, con horarios, reglamento interno y pautas de comportamiento que se exigen para ir escalando en la jerarquía de la congregación; El ministerio forma al adepto porque marca la existencia de una autoridad a la cual se tienen que someter, así se va formando y moldeando al individuo con la promesa de ser recompensado en bendiciones mientras su comportamiento sea ejemplar.

Los ministerios han crecido ostensiblemente garantizando un buen funcionamiento de las actividades que programa la Iglesia y a la par significando para ella, eficiencia en el servicio y una reducción en costos significativa; para fortalecer la labor de los mismos, la congregación destina recursos para programar actividades

de integración que generalmente se realizan en diciembre para no entorpecer el normal funcionamiento de la iglesia y también se brindan capacitaciones constantemente.

6.3 Oferta espiritual de la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca: atributos del bien simbólico y su repercusión en el comportamiento del adepto

Si bien los neopentecostales se caracterizan por su influencia espiritual y el sentimiento de las experiencias religiosas, Casa Sobre La Roca manifiesta una tendencia diferente al de las otras congregaciones que conforman el sujeto poblacional de este estudio, sin duda posee un componente fuerte de espiritualidad reflejado en su grupo de alabanza y en las sesiones mensuales de sanidad y liberación, pero el fuerte de sus servicios se enfoca a la apropiación de una doctrina sana, sustentada en el estricto estudio de las escrituras bíblicas, como ellos mismos indican desarrollar una espiritualidad equilibrada entre los sentidos y la formación teológica, para ello cuenta con un cuerpo de Pastores de formación integral en teología, y la oferta de cursos y estudios no formales pero estructurados de manera que todo aquel que desee acceder al conocimiento del cristianismo pueda hacerlo con una metodología amena y pedagógica. En este sentido la formación de los pastores es catedrática y cuentan con el apoyo de la Iglesia Anglicana y de otros centros de estudios teológicos de reconocimiento nacional e internacional, hecho que caracteriza a Casa Sobre La Roca como una Iglesia de corte evangelista tradicional y similar a las iglesias históricas, con fuerte énfasis en de los aspectos intramundanos, hecho reflejado en su mensaje psicológico que pretende facilitar la vida del creyente brindándole las herramientas bíblicas necesarias para enfrentar los problemas cotidianos. El conocimiento de las escrituras inicia en el ejercicio de las prédicas, factor que definitivamente es el más atractivo para los simpatizantes de esta congregación.

6.3.1 Morfología del bienes simbólico perteneciente a la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca

a) Equilibrio entre lo espiritual y el estudio bíblico: a pesar de pertenecer al género de los neopentecostales, la estructura y doctrina de la iglesia se esmera por mantener una armonía y coordinación en su parte espiritual y el estudio de las escrituras.

b) Tendencia conservadora moderada: el comportamiento asumido por los fieles de esta congregación accede a participar en actividades foráneas a la

iglesia, sin radicalizar y estar en confrontación con la sociedad de los no-convertidos. Existe tolerancia frente a otras costumbres y tradiciones religiosas.

c) Religiosidad interior: el proceso de conversión hace un énfasis marcado en la adquisición de una ética intrínseca basada en valores cristianos, expreso en un comportamiento vertical en vida cotidiana del fiel, es decir, la conversión debe trascender en la vida práctica del fiel y no solamente en el campo espiritual.

6.3.2 Atributos tangibles del bien simbólico: “oportunidad de cambio en el modo de vida”

a) Comportamiento y cosmovisión: las transformaciones experimentadas son equilibradas, la postura frente a la sociedad de los no-convertidos se fundamenta en la tolerancia y el respeto, sin embargo se basan en posturas conservadoras y anacrónicas frente a temas como el aborto, la eutanasia y el homosexualismo.

c) Adquisición de una nueva ética y moral: parte del proceso de conversión está fundamentado en la interiorización de una ética refleja en la vida diaria del fiel, es decir esta rebosa los límites de la espiritualidad basándose en principios cristianos.

6.3.3 Atributos intangibles del bien simbólico: “el encuentro con lo sagrado”

1. Creencias y prédica: se trata de una conferencia bíblica de reafirmación de la existencia de Dios y de profundización sobre el conocimiento de las escrituras cristianas; su objetivo es introducir al creyente en los designios y la voluntad de Dios para con su vida y su comportamiento, es la principal estrategia de adoctrinamiento en las congregaciones cristianas protestantes. En Pasto, el Pastor de la iglesia local, le imprime un carácter pedagógico a sus predicas, convirtiéndose en una cátedra de religión que demuestra la pertinencia de las enseñanzas bíblicas en el mundo de hoy; en sus predicas, los asistentes manifiestan sentir que el aprendizaje se vive como una experiencia académica, todos los asistentes escuchan con atención tomando atenta nota de las enseñanzas del pastor y siguen en conjunto la lectura de la Biblia, las charlas son amenas y llenas de curiosas alusiones con un sobrio sentido del humor, el carisma del Pastor es innegable y por ello es reconocido dentro de la congregación y en otros espacios espirituales; las predicas siguen un orden y en cada servicio se hace un breve recuento de lo estudiado en la lección pasada, durante la prédica es común que el Pastor asuma el rol de maestro y solicite a sus alumnos, repetir las observaciones que considera pertinentes consolidando un sistema de enseñanza atractivo que sin duda constituye la atracción principal para la mayoría

de congregados; este servicio educativo se complementa con los cursos bíblicos que ofrece la misma iglesia y que incluso alcanzan estándares superiores.

Para satisfacer este amplio sector de fieles que desean ahondar sobre el significado de la Biblia, la congregación ofrece todo un programa educativo no formal que educa en la actualidad a más de 2000 miembros según palabras del propio Pastor; dicho proceso comienza con el curso “Vida Nueva” que brinda las bases para fundamentar la fe del adepto preparándolo para recibir al Espíritu Santo culminando con el sacramento del bautismo; de esta manera se acredita formalmente como nuevo miembro de la congregación y se le otorgará la posibilidad de continuar el proceso de aprendizaje en los siguientes niveles.

a) IBLI (Instituto Bíblico Integral): es una institución de formación cristiana que cumple con los debidos permisos y aprobaciones de ley; sus ciclos de enseñanza se componen de cuatro semestres en los cuales se aborda el estudio de teología básica, historia del cristianismo, metodologías para la correcta interpretación de las escrituras y maneras de enfrentar con responsabilidad las dificultades a nivel familiar, laboral o financieras. Esta etapa de formación constituye los estudios preliminares necesarios para profundizar sobre teología en el FACTER.

b) FACTER (Facultad de Teología y Ciencias Religiosas): esta institución de educación formal aprobada por las autoridades del país encargadas de la materia; viene desarrollando lo que ellos denominan “programa de Teología Integral Básica” que se desarrolla en cuatro semestre previa aprobación del IBLI, el objeto de la facultad es profundizar el conocimiento de las escrituras mediante la apropiación del conocimiento de la filosofía y la sociología como ciencias útiles para entender el comportamiento humano y la relación de éste con Dios; asimismo confronta diferentes posturas, tanto teológicas como científicas, analizando la teología contemporánea para brindar elementos de juicio que le permitan al estudiante comprender de manera integral el significado del cristianismo contextualizándolo, en su accionar y en su manera de pensar, a los cambios sociales y culturales de occidente; los egresados de la facultad se hacen acreedores del título de Licenciados en Teología.

2. Ritualización: conformado por varios aspectos, inmersos en el bien simbólico:

a) Alabanza: las sesiones de alabanza son entendidas como estrategias para motivar a la comunidad y prepararla para recibir la predica, los creyentes lo describen como un instante de comunión con Dios, las reacciones muestran algo tan íntimo e indescriptible que solo les permite cerrar los ojos y dejarse llevar por las sensaciones; la decoración del lugar, el orden de las canciones, que empiezan con ritmos alegres, incluso frenéticos y gradualmente cambian hasta terminar en melodías tranquilas, melancólicas, y el ambiente que se genera en conjunto,

logran sensibilizar y emocionar a los congregados al punto de llegar a experimentar la posesión del espíritu, es común derramar lagrimas y expresarse de manera histriónica las percepciones como muestra de la presencia de Dios en sus vidas.

b) Oración: los fieles afirman encontrar en la oración un camino directo para la comunicación con Dios, afirman agradecer a la iglesia por enseñarles a hablar con la divinidad y constantemente marcan la diferencia entre el rezo y la oración, indican que rezar es una práctica tradicional que se hace de manera mecánica y sin convicción mientras que la oración involucra contar los sentimientos y las dificultades que se sufre en el momento, existe una manera de institucionalizar esta práctica sin que sufra los rigores de la tradición, se conoce como el devocional y es una rutina que se practica a diario a tempranas horas y dura de sesenta a noventa minutos, en el se agradece por las bendiciones recibidas y se pide por la solución de las dificultades, principalmente solicitando ayuda para los demás como muestra de solidaridad y contra todo tipo de egoísmo. En ese sentido, la iglesia ha conformado un ministerio llamado de intercesión, conformado por servidores que oran en señal de mediación entre los necesitados y la divinidad. El servicio de intercesión y mediación se realiza periódicamente por necesidades o momentos claves en la vida del creyente o de la congregación en general; como una actividad académica, laboral, se intercede también por enfermedades, problemas económicos etc. Este ministerio alienta la creencia en los dones del espíritu, los cuales se manifiestan en creyentes de compromiso y demuestran la posesión del espíritu y por ende aumenta, el status al interior de la comunidad; los dones de los cuales mas se habla al interior de Casa Sobre La Roca son la sabiduría, el don de conocimiento, los dones de sanidad, milagros, profecía, discernir espíritus, hablar en diversas lenguas entre otros, sin embargo y como ya se mencionó antes, el carácter de la iglesia no permite que este tipo de manifestaciones espirituales, de alguna manera mas visibles, sean constantes o caractericen al grupo en general.

c) Acompañamiento Espiritual: es común que las personas acudan al pastor como guía y consejero para enfrentar las diversas situaciones y dificultades que se presentan día a día, la asesoría del pastor y los trabajos de limpieza de almas, así como las enseñanzas impartidas desde los ministerios congregacionales sobre diversos aspectos psicológicos, ofrecen al creyente una sensación de acompañamiento y de respaldo, no solo del ser supremo sino también en el sentido de sentirse parte de una comunidad; Casa Roca fomenta los espacios de interacción entre sus miembros como mecanismo para afianzar las relaciones humanas y fortalecer la fe y el compromiso para con la misma comunidad, en ese sentido aporta en la construcción de una identidad colectiva que de alguna manera sacia la necesidad de identidad de los individuos.

d) Liberaciones: otro aspecto peculiar en la congregación es el ejercicio de liberación; este consiste en desarrollar todo un proceso de recuperación para casos especiales, como las persona afectadas emocionalmente por diversas causas, cuando se pretende ingresar a los ministerios como servidores, crisis familiares o sospechas de maleficios; el procedimiento incluye oración continua e intercesión por la persona afectada hasta lograr su tranquilidad interior.

e) Sacramentos: la iglesia en su visión y comportamiento similar al protestantismo tradicional, la iglesia practica algunos sacramentos como el bautismo en agua y la santa cena se celebran de manera tradicional, situación que atrae a las personas que no dejan de sentir predilección por la formalidad de la liturgia, sin ser aburrida y recurrente como califican a la católica, si le ofrece al creyente la sensación de estar en una verdadera iglesia.

El bautismo se realiza por inmersión y a una edad en la cual el creyente tenga plena conciencia del ritual que asume, la santa cena se celebra como lo hacen las congregaciones protestantes históricas; sirven el vino en pequeñas copas acompañadas de trozos de masa que hacen las veces del pan en el ritual y se reparte a todos pero lo toman solo aquellos que ya recibieron el bautismo.

La oferta espiritual de la iglesia se determina por su excesivo centralismo y se enmarca en el equilibrio entre las manifestaciones espirituales y las raíces del protestantismo expresadas en el riguroso estudio de las escrituras bíblicas, por ello es preferida por individuos de clase media o alta, profesionales y de maneras cultas en comparación con las otras iglesias observadas para la realización del estudio.

f) Otras prácticas: se destaca la ofrenda y el diezmo como una forma de tributo económico, a diferencia de las otras iglesias aquí estudiadas, la congregación en su conjunto asume esto como una obligación económica para la manutención de la iglesia y de las instituciones y obras sociales instauradas en el país, es decir, no se concibe esta práctica como un requerimiento para lograr la salvación o los favores solicitados en la tierra, simplemente es asumido como un deber administrativo de todos y cada uno de los fieles para el funcionamiento de la iglesia (arriendo de local comercial, pago de servicios, instrumentos y herramientas necesarias para su funcionamiento: equipos de comunicación, instrumentos musicales, electrodomésticos para las videoconferencias y capacitaciones) y el pago del personal que interviene para que la iglesia proporcione los servicios espirituales y de consejería. (Pago a secretaria, contador, empleados del servicio, etc.)

6.4 Funcionalidad social de la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca: proyección y aporte ante la sociedad

A diferencia de las otras iglesias, Casa Roca posee líneas definidas de intervención para afectar socialmente y ser coherente con los postulados de su visión, pretende ser una iglesia de oración pero también de acción, se aleja de la política teniendo claro la separación lograda por el estado moderno entre este y el clero; su visión propende por influir con el cristianismo en la política y sus representantes sin incursionar directamente en la actividad electoral o la competencia por los poderes territoriales.

Como estrategias de acción comunitaria, la iglesia implementa programas educativos para niños en situación vulnerable, promueve la participación en las campañas de donación de sangre de la Cruz Roja alardeando de tener la sangre más pura debido a sus buenos hábitos, impulsan actividades lúdicas para la niñez de escasos recursos en fechas especiales como navidad y el día de los niños. Es bueno mencionar que mensualmente cada iglesia destina el 14% de sus entradas económicas para las diferentes obras sociales entre las cuales se encuentra un subsidio de apoyo para las mismas familias de la iglesia que por alguna circunstancia estén atravesando una difícil situación económica.

Dentro de su proyección educativa administran una institución reconocida por sus resultados y la calidad de sus estudiantes en la ciudad de Bogotá, llamada Nuevo Gimnasio Cristiano, donde se educan los hijos de los miembros de la iglesia y estudiantes de otras congregaciones evangélicas o protestantes, la institución ofrece becas a niños y jóvenes de escasos recursos quienes son formados con los criterios de liderazgo cristiano y formación integral en valores.

6.5 Estrategias de conquista y expansión de la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca: el contrapunteo de almas

Al igual que las demás iglesias pentecostales y neopentecostales, Casa Sobre la Roca exalta los testimonios de cambio como muestra palpable del accionar de dios y de la transformación que significa recibir al Espíritu Santo en la vida de los fieles; este aspecto se percibe en la escogencia de los líderes y servidores quienes deben tener un notable testimonio de cambio y por tanto la suficiente autoridad moral pues conoce el sufrimiento y puede orientar a otros para aliviarlo; la estructura de la iglesia en sí insta a todo aquel que haya experimentado un cambio profundo en su vida a divulgarlo, el ideal es que cada uno con su comportamiento sea un testimonio de vida andante que por medio de su comportamiento atraiga la atención de los no conversos; otra estrategia fuerte ya comentada es su carácter de iglesia formal bien estructurada y dirigida por

profesionales de amplio reconocimiento, el dedicado estudio de la palabra y el respeto que muestran hacia otras congregaciones a pesar de las diferencias, atractiva para personas de corte intelectual y profesionales en general, sin duda indica el éxito de las predicas y los mensajes, de con contenidos profundos que explican la utilidad del evangelio en los retos que ofrece el mundo actual.

Obviamente, si no utilizaran los medios de comunicación sería imposible obtener el éxito que tienen en la atracción de una masa cada vez más amplia de simpatizantes; El programa Hechos y Crónicas transmitido por canales nacionales y del exterior es un medio que utiliza la congregación para mostrar la grandeza de la iglesia y de las posibilidades que brinda el cristianismo a muchas personas, en especial en un país con fuertes problemáticas económicas y sociales; en él se resalta la participación del máximo líder de la congregación quien hace referencia a contenidos de actualidad demostrando un amplio dominio de los temas y adaptando el mensaje bíblico como respuesta a los problemas actuales. El programa muestra constantemente testimonios personajes de la farándula, deportistas reconocidos, cantantes y hombres públicos dispuestos a compartir sus experiencias seguros de querer difundir lo que consideran correcto.

Otros medios para difundir los contenidos de la iglesia son los foros de debate público, la radio, medios impresos distribuidos en cada servicio como guía para los cultos, entre otros espacios de interlocución, cabe resaltar que el internet es una herramienta que es cada vez más usada por los centros espirituales Neopentecostales; Casa Sobre la Roca cuenta con su propia página web en donde expone su objetivos, los preceptos que defienden y la visión y misión de la Congregación; además brindan a los visitantes, servicios como predicas en línea, archivos de audio y video relacionados al estudio y reafirmación de las creencias, e incluso ofrecen asesoría virtual a través de contactos, al menos en un primer momento; utilizan también los correos electrónicos para convocar personas a las reuniones de iniciación con el objeto de hacer sentir al individuo que efectivamente alguien está interesado en su situación y comprometerlo de alguna manera a que asista a las reuniones, luego del primer impacto en donde se recibe a cada miembro con una sonrisa y se está dispuesto hacer sentir al acudiente una sensación de familiaridad y calidez humana.

- **¿Hacia qué tipo de personas está dirigida la oferta espiritual de la Iglesia Cristiana Integral Casa Sobre La Roca?**

La intención primaria de la Iglesia Casa Sobre La Roca es contextualizar el cristianismo y adaptarlo a las nuevas tendencias culturales, no al revés como lo practican algunos grupos religiosos que pretenden sumirse en lo tradicional mas

en un sentido de forma que de fondo; los comportamientos y los juzgamientos al interior de la congregación son más flexibles, sin ensañarse con las expresiones culturales diferentes, sin exigencias en la manera de vestir e incluso sin voracidad en la convocatorias o en la reclamación de la asistencia continua a las reuniones programadas dejando un margen prudente para el desarrollo de la personalidad; de hecho se observa mayor cantidad de personas los domingos que en los servicios de los días miércoles, lo cual podría entenderse como una tendencia de los fieles a asistir principalmente un día en la semana y sentirse a gusto de esa manera, por estas razones, creemos firmemente que el éxito de la comunidad religiosa radica en su visión integral, comprensiva y manejando un cierto equilibrio entre la disciplina y las libertades así como entre el fanatismo y las necesidades trascendentales del hombre moderno; la prédica, como principal producto, se basa en enseñanzas, con una explicativa introducción, posteriormente se desarrollan unos puntos de trabajo y se finaliza con las conclusiones, igual la alabanza lo cual les imprime un estilo único y reconocido que manifiesta muy poca variación entre iglesias.

La orientación de la iglesia en materia de expansión, denota una tendencia más evangelistas y menos proselitistas, preocupada mas por la formación integral de sus afiliados antes que por mantener un crecimiento desmesurado en número de adeptos y simpatizantes, o por imponer formalismos de vestimenta o identificación que los diferencien de las demás congregaciones.

Los miembros en general refleja perciben en la iglesia la sensación de conformar una sola familia, en ella se promueven los espacios de interacción como en las cafeterías donde se brinda un espacio para la conversación y hacer amistades; igualmente se celebran cumpleaños al interior de la congregación; se organizan paseos; se interviene en campeonatos deportivos etc. Aspectos críticos observados como la visión un tanto machista en el sentido de que a las mujeres no se les permite dirigir un ministerio sino están en pareja estable y mucho menos oficiar como pastoras directamente, su opción conformar un hogar como lo indican los escritos y si demuestra los requisitos necesarios podrá hacerse de alguna responsabilidad relevante en la organización del la iglesia.

Otro aspecto inquietante es el adoctrinamiento puro, el cual conlleva en nuestro concepto a un estado de maniqueísmo, que implica la radicalización de las situaciones cotidianas en aquello que se considera bueno frente a lo concebido fuera de los preceptos bíblicos como malo a todas luces; el maniqueísmo niega la responsabilidad humana en las situaciones que lo aquejan porque cree que no son producto de la libre voluntad de las personas sino de la continua presencia del mal en la tierra, siendo este olvidado cuando se manifiesta la presencia de Dios como poder supremo.

La necesidad de la religiosidad se manifiesta en el sentido de la trascendencia y es cuestionable cuando alcanza su sentido contrario que es la alienación religiosa como extremo, en donde se pierde la autonomía y el individuo es absorbido por el mundo espiritual llevando al ser a una etapa de fanatismo que por desgracia es muy común en este tipo de congregaciones, sin importar la tendencia en la doctrina de la iglesia, es común que el avanzar en el conocimiento de las escrituras, sin las herramientas útiles para comprender lo que en ellas se enuncia, puede provocar serios trastornos.

“La pérdida de la alienación religiosa, la desalineación de la realidad social conlleva a una humanización de las situaciones cotidianas otorgando cierta autonomía al individuo y una libertad en cuanto a creer y dimensionar lo que realmente cree o cuestionarlo, gracias incluso a ciencias como la sociología con la consecuencia de presentar casos de anomia grave o una profunda crisis existencial”

La iglesia puede ser respuesta para muchos interrogantes, resolver problemas relacionados a las crisis de identidad y brindar la sensación de protección en un mundo de desencantos y de constantes transformaciones que sumergen a los individuos en depresiones y crisis existenciales haciendo sentir la fragilidad del humano y el desconcierto por las libertades que nunca antes había experimentado; quizá eso se aproxime a una explicación de la demanda de necesidades espirituales tan creciente en las últimas décadas que ha sido aprovechada por esta nueva ola de recuperación de valores y comportamientos tradicionales.

CONCLUSIONES

La ciudad de Pasto concebida históricamente como la “ciudad teológica” por excelencia, manifiesta elementos propios de la modernidad y pluralismo religioso, en donde ofertas espirituales diferentes a la religión católica demuestran su éxito y alta aceptación en grandes sectores de la población, ello implica la lógica de mercado y la competencia entre las diferentes tendencias religiosas en su afán por acrecentar el número de adeptos y su conquista por el espacio público.

El actual panorama de pluralismo religioso experimenta permanentes cambios que a su vez responden y están articulados a otras esferas sociales, es imposible determinar un rumbo o comportamiento determinado en el fenómeno religioso, se trata de un fenómeno siempre cambiante, es decir la “recomposición religiosa” y su continua manifestación e interacción con el hombre y la sociedad. Hoy más que nunca, la religión cuenta con un inmenso poder y capacidad congregacional, contradiciendo los augurios de exterminio por parte de muchos autores y teorías, especialmente en el género neopentecostal el cual ha demostrado tener eficacia y efectividad en diferentes regiones y países del mundo.

Debe asumirse que la religión y más aún el fenómeno neopentecostal como otro ámbito que logra articularse e interactuar con otras esferas y ámbitos de la sociedad y del ser humano. La ciudad de Pasto no es ajena a tales transformaciones, a esta heterogeneidad económica, política y social, añadimos la cultural-religiosa, como producto de esta misma crisis que se entreteje con la interacción de visiones del mundo premodernas y modernas en el escenario religioso colombiano. La religión, en tanto que universo simbólico que regula la conducta y genera pautas colectivas, no actúa aislada del conjunto de la problemática social. En este contexto, el neopentecostalismo urbano está cumpliendo funciones sociales concretas en una sociedad como la nuestra, en la que en general no ha sido posible realizar el equilibrio psico-social, el fenómeno neopentecostal y las nuevas formas de religiosidad generan nuevas tareas y roles sociales (anteriormente encargadas en manos de otras instituciones), satisfaciendo dichos vacíos institucionales en el individuo.

La pérdida del monopolio oficial de las instituciones religiosas tradicionales y la libertad religiosa promulgada por la Constitución, implica la inclusión de múltiples ofertas espirituales en el escenario nacional, en donde el potencial creyente no posee ninguna obligación para afiliarse a una iglesia determinada, es ahí donde las congregaciones neopentecostales y en general cualquier oferta espiritual depende de las demandas, gustos y tendencias culturales y espirituales para insertarlas dentro del bien simbólico ofrecido, es decir, se genera una interacción en donde la demanda determina las características de la oferta espiritual, acoplándose las particularidades del bien simbólico a la lógica de mercado.

Por otra parte, es importante anotar la falta de modernización de la Iglesia Católica convirtiéndose en una institución que sobrevive más por su carácter tradicional y costumbrista, dejando vacíos espirituales en la comunidad de laicos quienes encuentran mayor satisfacción en la oferta espiritual emanada de las iglesias neopentecostales, por otra parte la falta de compromiso social frente a la crisis política, social y económica del país, sumado a la pérdida de credibilidad como institución debido a la corrupción y delitos cometidos por los clérigos, constituyen en su conjunto factores que inciden en el decaimiento de la Iglesia Católica como religión predominante en la ciudad de Pasto dando paso al fenómeno de pluralismo religioso.

A esta continúa metamorfosis, se suma el impacto de la economía y el proceso de globalización, afectando todas las esferas y dimensiones del ser humano y la sociedad, entre ellas la religión y por ende el neopentecostalismo, en donde el conjunto de creencias y prácticas adquieren una naturaleza comercial erigiendo características burocráticas, instrumentales y comerciales para lograr una conquista efectiva del espacio público y la sociedad, sumándose a la competencia y rivalidad propia de la lógica de mercado.

La desigualdad social, el conflicto armado y fenómenos como el desplazamiento forzado, repercuten en el aumento y proliferación de nuevas iglesias de corte neopentecostal, pues tales factores aumentan la probabilidad a que un individuo se adscriba a causa de la ausencia de redes de solidaridad, crisis económica, familiar, identitaria, etc.

La actual crisis social, económica y política deja al descubierto una necesidad palpable por una reivindicación del ser humano a través de instituciones que permitan interiorizar y resocializar al individuo bajo esquemas fundamentados en códigos éticos y morales, estos vacíos éticos son tomados por instituciones espirituales las cuales fijan e imprimen en el individuo el conjunto de valores constreñidos bajo la doctrina espiritual de cada iglesia, anulándose la universalidad de la ética.

El caos social genera anomia, en donde las personas buscan combatir el desconcierto social, restaurando el tejido social a través de redes de solidaridad, dejando al descubierto la necesidad de interacción y por establecer relaciones sociales duraderas entre sectores de la población, es aquí donde las iglesias implementan espacios dentro de su oferta espiritual alcanzando tal fin. Ésta situación crea lazos de identidad individual y colectiva en la medida en que las personas se vinculan a la lógica institucional y afectiva de estas Iglesias, encuentran el sentido comunitario, es decir, la posibilidad de rehacer sus relaciones sociales, su familia, sus amigos, sus grupos de referencia, etc. Los aspectos personales de los relatos de conversión nos permiten reconstruir que

están marcados por vivencias propias de la juventud urbana que se encuentra en un mundo muy complejo y convulsionado, desprovisto de sentido y de orientación en la vida, pero en una situación de búsqueda, en una etapa de definición de su futuro.

Existe una necesidad de identidad individual y colectiva, formas y mecanismos de representatividad y participación expreso en grupos de diversa índole y visión, sin embargo y a pesar de la multiplicidad, la religión constituye uno de los grupos más atractivos y fuertes para la filiación y congregación de grandes masas, ya que sus objetivos e intereses se expresan ante la sociedad a partir de principios cristianos.

La participación política de los movimientos cristianos se explica a partir de la pérdida de credibilidad y representación en los partidos tradicionales colombianos -Conservatismo y Liberalismo-manifiesto en el auge y ascenso vertiginoso de un nuevo movimiento político en el panorama nacional, aglomerando un buen sector de la población concentrando en éstos grupos sus intereses, afinidades y necesidades que buscan ser cristalizadas ante el Estado y la sociedad. Dichos partidos políticos se exteriorizan ante la sociedad como fuerzas mesiánicas que desean el restablecimiento del orden social a partir de las doctrinas religiosas de las iglesias.

La anomia y el desconcierto social experimentado se traduce en un panorama inteligible para la comprensión y desenvolvimiento del ser humano en la cotidianidad, para ello las congregaciones neopentecostales ofrecen a la sociedad un mecanismo que constituye un referente social que oriente y esclarezca la realidad social a partir de ideologías y doctrinas de corriente conservadora, lo cual indica la tendencia hacia posturas radicales anacrónicas y tradicionales que demuestran ser renuentes al cambio social y a la diversidad de expresión. Estas formas de religiosidad señalan el difícil acoplamiento de la sociedad hacia los procesos de modernidad deseando elaborar una “restauración social” dirigida a alcanzar el orden social premoderno.

Las características libres, independientes y autónomas del neopentecostalismo, es decir la ausencia de filiación y subordinaciones a una estructura episcopal global hace que se reproduzcan en todo tipo de espacios. Así mismo su flexibilidad y capacidad de acoplamiento a la cultura y economía de una región, proporcionan su expansión y conquista en todo tipo de contexto, éstas características del neopentecostalismo facilitan eficazmente su acoplamiento a las dinámicas y lógicas económicas, culturales, sociales y políticas de una región y población, reforzando aún más su metástasis y conquista por el espacio público

Los continuos cismas internos en las iglesias neopentecostales son causas generadoras de su expansión masiva en otros espacios, lo cual paradójicamente contribuye aún más a la promoción, difusión y expansión de la oferta espiritual promovida desde cada una de éstas congregaciones en Pasto y en otras regiones, prueba de ello es la abundancia de las llamadas “iglesias de garaje” provenientes de un grupo de disidentes de otra iglesia neopentecostal, impulsando su oferta espiritual hacia la captación y conquista de nuevos creyentes.

Es importante señalar que dentro de los factores determinantes para la afiliación a una iglesia neopentecostal se manifiesta como una constante en las personas entrevistadas, la experimentación de episodios de vulnerabilidad psicológica -debido a crisis económicas, afectivas, identitarias o existenciales- en donde la oferta espiritual de las iglesias colman dichos vacíos logrando estabilizar la situación del individuo y su articulación con la sociedad.

En el amplio repertorio religioso y espiritual propio del pluralismo religioso, el potencial creyente tiene la oportunidad de decidir y escoger la oferta espiritual que más se acople a sus necesidades, intereses y gustos. De ahí que otra constante en las personas entrevistadas este dentro de sus antecedentes, su adscripción a otras iglesias o congregaciones, es decir el creyente a través de su trayectoria posee un bagaje espiritual que le permite discernir y establecer cuál es la oferta espiritual más adecuada para sus intereses necesidades y gustos.

Al igual que existen múltiples formas de religiosidad, así mismo se manifiestan su grado de radicalización frente al mundo de los no-convertidos, ello indica tendencias moderadamente conservadoras, hasta posturas altamente peligrosas e intolerantes con respecto a otras ofertas espirituales. Así mismo, esta polarización frente al mundo de los no-convertidos se manifiesta en diversos grados de intensidad, sin embargo cabe anotar que de las tres iglesias estudiadas, dos de ellas (Salem e Iglesia Ministerial de Dios) poseen características de sectas destructivas, en el sentido que desvinculan al individuo de sus círculos afectivos, además de ocasionar daños psicológicos y comportamentales bastante graves, sumado a los perjuicios económicos y familiares que dichas instituciones generan en la vida del adepto.

La incidencia política de los movimientos políticos neopentecostales, es cada vez más notoria, principalmente en la formulación y sanción de política pública, como la recientemente promulgada ley de infancia y adolescencia e igualmente han tenido influencia en proyectos de reforma de álgido debate como la ley que promueve los derechos patrimoniales y beneficios sociales a parejas homosexuales y en el hundimiento de proyecto de ley a favor de la eutanasia.

BIBLIOGRAFIA

BASTIAN, Jean-Pierre Coordinador, (2004). La modernidad Religiosa: Europa Latina y América Latina en Perspectiva Comparada. Fondo De Cultura Económica, México

BELTRAN CELY, William Mauricio, (2006). Pentecostales y Neopentecostales. Lógicas de Mercado y Consumo Cultural. Cuadernos de Trabajo del GESREC Edición Universidad Nacional de Colombia. Facultad de Ciencias Humanas. Santa Fe de Bogotá.

BIDEGAIN, Ana Maria, (2004). Historia del Cristianismo en Colombia. Editorial Aguilar, Santa Fe de Bogotá.

BONILLA CASTRO, Elsy, RODRÍGUEZ, Penélope, (1997). Más Allá Del Dilema de los Métodos. Editorial Grupo Norma, Bogotá

CAILLOIS, Roger, (2004). El Hombre y lo Sagrado. Fondo de Cultura Económica, México.

DURKHEIM, Emile, (1992). Las formas Elementales de la Vida Religiosa. Ediciones Akal, Madrid, España.

FIERRO BARDAJI, Alfredo, (1984). El Hecho Religioso. Salvat Editores, Barcelona, España.

MADRID, Mario – GARIZÁBAL, Malo, (1996). Sobre Las Libertades de Conciencia y Religión. Serie de textos de divulgación, Nro. 20 Defensoría del Pueblo, Bogotá.

MAYORGA RODRÍGUEZ, Carolina, (2002). Metodología De La Investigación. Ed. Panamericana, Bogotá.

ROYSTON PIKE, Edgar, (1986). Diccionario de las Religiones. Fondo de Cultura Económica, México.

PONCE MURIEL, Álvaro, (2000). De Clérigos y Generales. Editorial Panamericana, Santa Fe de Bogotá.

PABON GAVILANES, Adriana, MOLINA RODRIGUEZ, Diana, VIVEROS GRANJA, David, ARCOS GUERRERO Carlos, (compiladores), (2003) Colección Memorias del Sur: “Una Ciudad para la Memoria”, Edición e impresión Districomputo, San Juan de Pasto.

PABON GAVILANES, Adriana, MOLINA RODRIGUEZ, Diana, VIVEROS GRANJA, David, ARCOS GUERRERO Carlos, (compiladores), (2003) Colección Memorias del Sur: "Una Villa en los Pastos", Edición e impresión Districomputo, San Juan de Pasto.

TRIBOUT, Santiago, (1985). Aportes Básicos para la Comprensión del Fenómeno de las Sectas en el Ecuador, Riobamba.

WEBER, Max, (1997). Economía y Sociedad. Fondo de Cultura Económica, México.

www.sectas.org.ar/colombia/.htm

ANEXOS

FORMATO DE ENTREVISTA PARA PASTORES

1. Nombre y ocupación (opcional)
2. Edad y ciudad de origen.
3. Cree necesario una preparación teológica para su labor?
4. Qué preparación teológica posee?
5. Conoce la historia y origen del culto? , Cómo ha sido la evolución del mismo en la ciudad?
6. En sus palabras, cómo es la historia y evolución del culto en estos años, después de su fundación?
7. Hace cuanto conoció la congregación religiosa?, Cómo llegó a conocerlo y porqué ingreso a él?
8. Fundó usted la iglesia en la ciudad? Qué lo animó a hacerlo? Tenía esas expectativas desde antes?
9. Cuál es el procedimiento a seguir en el momento de la visita de un nuevos interesados a la congregación?
10. A parte de lo usual, usted les ofrece información básica de la iglesia (lugar de origen , preceptos, fundación, otros pastores), por iniciativa propia o espera a que ellos la pidan?
11. Cree necesario ofrecer esta información a los interesados?
12. Antes de ingresar al culto, practicaba o hacia parte de otra religión.
13. Su familia pertenecía a algún tipo de iglesia?
14. Esperaba ser pastor de una iglesia o alguna vez tuvo esas aspiraciones?...
15. Cómo es el proceso de conversión y ascenso para tomar el lugar de pastor o líder espiritual? Qué requisitos se tiene en cuenta para ello?
16. Cuál es la función del pastor dentro de la iglesia?
17. Cual es el objetivo o meta principal que usted persigue como líder espiritual?
18. En qué diferencia su labor frente a otros líderes espirituales de otras denominaciones religiosas? Qué incidencia tiene su labor en la comunidad religiosa?
19. Qué tipo de dificultades enfrentó cuando estableció la comunidad en la ciudad?
20. En la actualidad, cuántas personas aproximadamente, conforman la comunidad?
21. Existen organizaciones dentro de la comunidad religiosa? Si lo están, cómo están organizadas y para qué fin o motivo? Cómo nacen estas organizaciones? (fueron por necesidad de la comunidad o promovida por usted..)

22. Cómo se mantiene la iglesia?. Es decir, que tipo de apoyo, tanto económico como humano requiere?
23. Cuáles considera que son los elementos básicos e importantes que diferencia su iglesia con la iglesia católica? Así mismo que diferencias tiene su iglesia con respecto a las otras denominaciones?
24. Qué tipo de sacramentos, organizaciones y prácticas se realizan en su congregación. (horarios y días de celebración especial)
25. Que otro tipo de servicio ofrecen a la comunidad?
26. De qué manera buscan expandirse como iglesia? Qué medios usan?
27. Qué beneficios puede recibir una persona al ingresar a la iglesia?
28. Qué requisitos se debe cumplir para hacer parte de la iglesia?
29. Qué obligaciones tiene el adepto para con la iglesia y la comunidad religiosa en general? Así mismo cuáles son sus derechos por ser parte de esta?
- 30.Cuál o cuáles son los principales objetivos o metas que buscan como iglesia? Qué expectativas tiene en el futuro?
- 31.Cuál es el objetivo o meta que persiguen en conjunto como secta, es decir que impacto social desean lograr?
32. Qué otro tipo de actividades organizan que no sean necesariamente religiosas, como por ejemplo en la política o en el campo social?
33. Bajo qué criterios establecen un lugar como templo y determinan su aspecto interno?
- 34.Cuál es su posición acerca del crecimiento y auge de nuevas congregaciones religiosas cristianas en la ciudad y en el país?
35. Usted mantiene contacto permanente con sus amigos adeptos y con el pastor?
36. Cómo es la estructura organizacional del culto?
37. Qué días se reúnen y cuánto tiempo dura una misa?
38. Qué tipo de ceremonias o sacramentos celebran, o fechas especiales? Porqué?

FORMATO ENTREVISTA PARA ADEPTOS

1. Nombre y ocupación (opcional).
2. Antes de pertenecer a esta iglesia, estaba vinculado a otra religión o culto? Si es así, porque se retiró de está?
3. Su familia pertenecía a alguna iglesia?
4. Cuánto tiempo lleva practicando esta religión?
5. Qué lo motivó a ingresar a este culto?
6. Qué elementos le ofrece el culto?
7. Cómo conoció esta iglesia? Cómo se vinculó a esta definitivamente?
8. Ingreso por convicciones personales, por necesidad o fue sugerido por un amigo o familiar que lo invitaba insistentemente?
9. Cómo fue el proceso de vinculación a esta congregación religiosa?
10. Conoce la historia, el origen, los preceptos y la ideología básica de su iglesia? Cuáles considera que son los elementos fundamentales que hacen que su iglesia sea diferente con respecto a otras iniciativas religiosas?
11. Si su respuesta es negativa, explique, ha sentido curiosidad por conocer los preceptos, la historia y su origen, su ideología básica? Recibió usted información por parte del pastor o de los líderes acerca de estos temas? Considera necesario saberlo?
12. Cuánto tiempo le dedica al culto semanalmente?
13. Qué es lo más impactante dentro del culto? Qué lo motiva a asistir constantemente a este y no a otros cultos? (sean tradicionales, o nuevos)
14. Cómo llego a conocer de la iglesia y a pertenecer a esta? (por volantes, propaganda en radio, t.v, prensa, etc)
15. Qué tanto compromiso tiene usted con la iglesia y sus eventos y trabajos?
16. Qué lo convenció definitivamente para pertenecer y comprometerse con la comunidad religiosa?
17. Cómo fue el proceso antes de comprometerse totalmente al culto?(iba regularmente, a veces, ocasionalmente)
18. Acudió a la iglesia por algún tipo de problemas? (económicos, emocionales, de salud, familiares, etc)
19. Sintió que al ingresar a la iglesia, encontraría soluciones a dichos problemas? Se solucionaron? En que más le puede aportar el culto a un adepto?
20. Qué opinión merecían por su parte, las iglesias y cultos, antes de que usted ingresara a ella?
21. Usted es el primer miembro de su familia que entra en ella? Si es así, convenció amigos y / o familiares para que entren? Qué argumento utilizó?
22. Desde que usted ingreso a la iglesia, experimentó algún tipo de cambio o transformación? Dichos cambios como se expresaron en su forma de actuar? De pensar? En su cosmovisión? Ha cambiado criterios u opiniones que antes sostenía desde que entró a la iglesia?

23. Perteneció antes a otra secta o culto?
24. Cuál es su posición frente a otras formas de religiosidad?
25. Cómo era su vida antes de ingresar al culto? Cómo es ahora?
26. Qué otro tipo de cambios trascendentales observa en usted y su entorno?
27. Qué conoce de sus líderes espirituales, tanto en el plano personal como en el profesional?
28. Cómo es su relación con el resto de la comunidad religiosa? Ha establecido vínculos de amistad? De solidaridad? La comunidad religiosa posee organizaciones? Cuáles son sus funciones? Pertenece alguna de ellas? Qué concepto tiene acerca de estas? A parte del horario de culto y de otras actividades?, usted mantiene contacto permanente con sus amigos adeptos y con el pastor?
29. Cómo es la estructura organizacional del culto?
30. Qué días se reúnen y cuánto tiempo dura una misa?
31. Qué tipo de ceremonias o sacramentos celebran, o fechas especiales? Porqué?
32. Qué fechas no celebran, con relación a la sociedad de los no – convertidos? (navidad, halloween, semana santa) Porqué razón no las celebran?
33. Existe algún tipo de reglamento interno? En qué consiste? Qué requisitos se tienen en cuenta para ingresar al culto?
34. Cómo se mantiene la iglesia, económicamente y humanamente? Sabe cuánto dinero recaudan mensual / diaria / anualmente?
35. Cualquier persona de la comunidad religiosa puede pertenecer a la estructura organizacional? Existen requisitos para ello?
36. Cuáles considera que son las diferencias fundamentales de su iglesia con respecto a la iglesia católica y frente a las otras denominaciones religiosas también cristianas?
37. Qué postura tiene ante los católicos y frente a las otras sectas?
38. Cuál cree que es la meta u objetivo principal que persigue la iglesia?
39. Qué tipo de medios y estrategias hacen uso para expandirse y acaparar más adeptos? (medios de comunicación, redes de barrios, etc)
40. identifica usted cambios emocionales y físicos desde su entrada al culto?
41. Cuántas horas duerme en promedio?
42. Cree usted necesario, para la prédica y reflexiones, una preparación básica intelectual por parte del pastor?
43. Conoce la hoja de vida profesional y/o laboral del pastor, su origen, y actividades anteriores?
44. Conoce el origen de la secta? Su historia, evolución?
45. Conoce los derechos humanos? Podría dar cinco ejemplos concretos?
46. Antes de ingresar a la iglesia, contaba con un círculo amplio de amistades?
47. Cómo es su relación con dicho círculo, aún lo mantiene?

48. En la actualidad, con quienes cree que mantiene mejores relaciones: con los de la iglesia o su círculo externo de amistades?
49. Cómo es su relación con sus familiares y amigos que no pertenecen a su iglesia? Hay compatibilidad?

FORMATO DE OBSERVACION

1. Fecha y hora
2. Indicar motivo del encuentro (tipo de ceremonia o evento programado)
3. Descripción física del recinto
4. Observar el modo en que ingresan los fieles y particularidades dentro de este proceso
5. Referenciar detalladamente, la logística del evento y cuantas personas intervienen en la organización.
6. Anotar actitudes y comportamiento del pastor o líder espiritual.
7. Anotar actitudes y comportamiento de los fieles y adeptos.
8. Analizar detalladamente las orientaciones impartidas por los líderes espirituales.
9. Referenciar el aspecto exterior de los fieles (modos de vestir, actuar y relacionarse).
10. Describir la secuencia del culto o alabanza, teniendo en cuenta intervalos de tiempo y la duración total del mismo.
11. Cuantificar aproximadamente el número de fieles y de pastores que dirigen el culto.
12. Estar atentos a aspectos o sucesos extraordinarios.